



٦٩٤٥٧

بے غورۃ تعالیٰ رسالہ اعتقاد اردو

یہ رسالہ الموسوم بہ لیلیہ زبان عربی میں تصنیفات سے فاضل اجل
 وعالم بے بدجناب ملا محمد باقر مجلسی صفہائی علیہ الرحمۃ کی ہرچونکہ
 عربی زبان میں تھا اور عوام الناس اس سے کوئی دینی استفادہ
 حاصل نہیں کر سکتے تھے بنا براں بنظر سہولیت عوام اردو میں
 عالیجناب فیض آباد مولانا مولوی خواجہ عابد حسین صاحب ظلہ العالی
 مدرس علی مدرسہ منصبیہ سواسکا ترجمہ کرایا اس سال میں تمام عقائد
 موجود ہیں جو مجتہدین قبل از وفات بنا براگی خاص و عام کے رقم ضاکر
 چھوڑ جاتے ہیں کہ ہمارے دین کی نسبت یہ عقائد ہیں۔ فقط

بمطبع یوسفی پبلیشرز طبع شد

تعداد طبع ... دو جلد قیمت فی جلد ۲

اِنَّ الْيَزْنَ عَمْدَ الْاِسْلَامِ

بعونه وسبحانه ترجمه رساله اعتقاديه اخوند ملا محمد باقر مجلسي

المعروف

۱۸۹۷
تكملة

ترجمه اردو

۱۳۱۳
تكملة

مترجمه

مولانا مولوی خواجہ عابد حسین انصاری سہیل پوری مدرسہ سفید پور

مطبع يوسفی ہانی میں طبع ہوا



جمع حمد و ثنا کا مستحق اللہ جل شانہ ہے جس نے شرائع دین پر چلنا ہمارے لئے سہل و آسان کیا اور اُسکے علامات اور نشانوں کو واضح فرمایا اور مناجات یقین کو بیان فرما کر اپنے انعام کو ہم پر کامل کیا اور اُسکے انعام خاص سے یہ امر ہے کہ سید انبیاء و خاتمہ اصفیاء و ہمکو متنازع کیا جنگی وجہ سے اُسے ہمکو ڈوبتے ہوئے چاہ ہلاکت سے کھینچ لیا اور اعلیٰ درجہ پر ترقی کرنے کے طریقہ اُنکے ذریعہ سے ہمکو معلوم ہو گئے اور ہمکو اہلبیت نبی سے مکرم فرمایا جو سادات بشر اور شفیع روزِ محشر ہیں اُنکے نورِ ہدایت سے ہمارے قلوب کو منور اور اُنکے اسرار سے ہمارے سینوں کو گشادہ کیا رحمت کاملہ ہو اُنکی اور پیر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اور لغتِ خدا کی اُنکے صحیح اعداد پر اتمال بعد حمد و نعت عرض کرتا ہے مفتاق و محتاج رحمت پروردگار غافر محمد تقی کا بیٹا محمد باقر خدا اُنکے نامہ اعمال کو اُنکے دینے والے بنے اور صابِ یومِ الحساب اور پیرِ آسان کرے کہ مجھ سے اس شخص نے سوال کیا جسکو خدا فرمسا اللہ تعالیٰ امدادِ شملی تلاش میں ہدایت کی اور اُسکے ولیمین روزِ معاد کا خوف و دلیت کیا کہ میں اُسکے لئے اُن مطالب کو بیان کروں جنکی جانب مجھکو مادی حقیقی نورِ ہدایت کی

نجات کے طریقوں سے اس زمانہ میں جس میں لوگوں پر طرق حق و باطل مشتبہ ہو گئے
اور سلک بن تار یک ہیں شیطان نے اپنے تابعین پر تسلط پایا اور انکو ہلکوں پر بچایا
شیاطین جن و انس اور انکے اضراب نے سالکان طریق خدا شناسی کو راستوں پر اپنے
پھندے اور جال بہنے بائیں پھیلا دیے اور بدعت و منکالت کو بصورت حق بنا کر
دکھلایا ہے پس ضرور حکمران میرے قلم یہ امر کہ میں اُسکے لیے مناجات حق اور نجات کو روشن
نشانوں اور واضح دلائل سے بیان کروں اگرچہ قراعنہ بدعت و طغیان سے میں غافل
خاکف ہوں پس اے براور ان دینی تمکو یہ بات معلوم ہے کہ میں تم سے نصیحت اؤر
خیر خواہی کو اٹھا کر کھٹو گا اور بیان حق میں جو مجھ کو معلوم ہو ہے پہلو تہی نہ کروں گا
اگرچہ کچھ لوگوں کو گراں گزرے ولیکن میں راہ خدا میں کسی ملامت کنندہ کی ملامت
کا خوف نہیں کرتا اے براور ان ایمانی اوہرا و دہرت و دلہو یقینا جان لو کہ خدا ان تمام
مخلوق سے زیادہ جناب و شرف صلی اللہ علیہ وآلہ اور اُنکے اہلبیت طاہرین سلام اللہ
علیہم جمیعین کو نکرہ کر گیا ہے اور انکو اپنی کل مخلوق پر فضیلت عطا کی اپنی رحمت اور علم و حکمت
کا معدن انکو قرار دیا اس عالم ایجاد کی ایجاد کے اسمی مقصود وہی ہیں اور شفاعت
کبرئے اور مقام محمود سے وہی بزرگوار مخصوص ہیں شفاعت کبریٰ سے مراد یہ ہے کہ وہ
حضرات فیوض الہی کے فیضان کا واسطہ اور اسباب ہیں اس عالم فانی میں بھی اور اس
عالم باودانی میں کہ فیوض الہی اور مرہم قدسیہ باری تعالیٰ کی قابلیت اصلاً انہیں پہنچ
انہیں کو طفیل سے سائر موجودات کو رحمت پہنچتی ہے یہی حکمت ہے جسکی وجہ سے اوں پر بزرگوار
حاجت کے وقت درود بھیجنا اور توسل چاہنا لازم ہے کہ جب اوں پر صلوات بھیجی گئی
تو پھر دُعا رہنوی اسلئے کہ مبدنعم فیاض ہے اور محل فیض فیض کو قابل و لائق ہے پھر

کیونکر وہو انہیں کی برکت سے ہر ایک سائل بلکہ جمیع مخلوقات پر فیض جاری ہو گیا ہو
ہم انسانی کی نظر سے ایک شال میتے ہیں جسکی وجہ سے یہ مضمون عام فہموں سے قریب
ہو جائے خیال کرو کوئی کر دی یا اعرابی یعنی جنگلی گنوار جاہل غیر قابل اگر کم کسی بادشاہ
کے دربار میں حاضر ہوا اور سلطان حکم فرمائے کہ ہان دسترخوان پھیلاؤ جاویں اور ہر
نوع کی عزت و تحریم اسکی کیا دعو تو ظاہر ہے کہ تمام عاقل بادشاہ کو حکم عقل اور خیف الزام
سمجھیں گے اور اگر یہی سامان بلکہ اس سے زیادہ کسی مقرب حضرت یا وزیر امیر یا سپہ سالار کو
افسوس کے لئے کیا جائے اور وہ کر دی یا اعرابی بھی اس کے طفیل میں اس میں عزت
میں شریک ہو کر انہیں لغتوں کو کھا دے تو کسی کے نزدیک غیر مستحسن نہ کہلاوے گا بلکہ اگر
اوس سے ہزار بار درجہ بہر نوش کرے تو بادشاہ کے جمیل کرم میں داخل ہوگا بلکہ بعض وقت
ایسی حالت میں مانع ہونا بخل اور قبیح شمار ہوگا اور یہ بھی وجہ ہے کہ جناب اقدس اور
حریم ملکوت مالک الملک ہو چونکہ ہم نہایت دور ہیں اور اسکی ساعت عزت و جبروت
سے ہم کو کچھ لگاؤ اور رابطہ نہیں ہے تو تمہارے اور ہمارے رب کو درمیان ضرور کچھ سیفر
اور حاجب ہونی چاہیں جنہیں جہنہ قدس کے علاوہ جہنہ بشریت بھی ہو قدسیت کی راہ سے
اونکو جناب مقدس اعلیٰ سے ارتباط ہوگا اور وہاں سے ہر ایک قسم کے حکم و احکام حاصل
کریں گے اور بشریت کی وجہ سے اونکو مخلوقات ہوا کی نسبت ہوگی جس مناسبت سے جو اونکو
بروردگار ہر خلق کو پہنچاویں اسبوجہ سے حق تعالیٰ نے اپنے تمام سفیر اور نبیہ کو ظاہر
جنس بنی آدم سے بنایا اور باطن میں وہ بالکل خلق سے علیحدہ تھے نہ اون کو یہ طور
و طریقہ نہ یہ عادات اونکی نفس ہی کچھ اور اونکی قابلیت ہی جدا تھی اور وہ مقہوس
روحانی ہیں فقط اس غرض سے کہ آیت کو نفرت اور وحشت نہو اور اونکی بات

مان لیں اور ہم جنس اور ہم شکل ہو چکی وجہ سے مانوس رہی انھوں نے یہ کہا ہوا ائمانا
 انا نبینو مثلکم کہ بیشک میں ایک انسان ہوں تم جیسا اسی بیان کی جانب اشارہ
 کلام باری میں دلوجعلناہ ملکاً لجعلناہ رجلاً وللبسنا علیہم ما یلبسون
 کہ اگر ہم ملائکہ کو نبی مقرر کرتے جیسا کہ کفار کا زعم ہے تو البتہ ہم اوسکو انسان مرد بناتی
 اور اوسکو وہی لباس پہناؤ جو آدمی پہنتے ہیں اور اس ہی بیان سے اس حدیث
 کی تفسیر کر سکتے ہیں جو عقل کے باب میں مشہور ہے کہ عقل سے مراد خود نفس نبی ہوا
 اوسکو آئینا حکم جو دیا گیا اوس سے مراد مراتب فضل کمال اور درجات قرب اور وصال
 کی تحصیل و طلب ہوا اور پلٹنے کے حکم سے انتہائی کمال کو پہنچنے کے بعد اس مرتبہ اعلیٰ
 سے مرتبہ اذنی کی جانب مائل ہونا خلق خدا کی تحویل کیغرض سے مراد ہوا اور ممکن ہے کہ حق
 کا کلام ذیل بھی اسی جانب اشارہ ہو قد انزل اللہ الیکم ذکراً رسلاً لا
 اکہ خدا نے اوتارا تمھاری جانب ذکر یعنی مذکر کو جو رسول ہے یا رسول بنا کر کہ انا رسول
 اور نازل کر بیٹے مراد ہوا اچانک اس درجہ قصویٰ سے جسکے ملک مقرب کو وسعت ہو
 نبی مرسل کو ساحت شریعت خلق اور اوٹنی ہدایت و موافقت کی جانب نزول و نفا ہوا
 اسبطح تمام فیوضات اور کمالات میں خلق اور خالق کے درمیان وہی برگزیدگان
 درگاہ واسطہ اور وسیلہ ہیں ہر ایک فیض الہی جو دکی ابتدا و انتہا نہیں حضرات سلام اللہ
 علیہم سے ہے اوتکے بعد اور مخلوق تک پہنچتی ہے پس اپوزور و د بھیجتے ہیں رحمت
 کو اوسکے سعدن کی جانب کھینچنا ہے اور فیوض الہی اوسکے مقسم کی طرف جہان سے وہ تہم
 مخلوق پر تقسیم ہوتے ہیں بعد اسکے یہ جانو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر طرح سے اپنے نبی کو
 کامل کر لیا اور کہہ دیا کہ ما انا کامل الرسول فخذوہ وما انا کم عنہ فانتھو یعنی

جو دے تم کو رسول وہ لے لو اور جس سے منع کرے اور نہ دے اس سے باز رہو تو تم کو وہی حکم ہے جو
 اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق ہم اصول دین اور فروع دین اور امور معاش اور معاہدات
 رسول کی متابعت کریں اور کل باتوں کو انہیں حضرت سے حاصل کریں اور رسول اللہ
 سے سنی گشت اور معرفت اور احکام اور آثار کو اور جو کچھ اوپر آیات قرآن اور معجزات
 سے نازل ہوا ہے سب اپنی اہلیت کی سپرد کیا ہو چنانچہ بطریق تواتر ہر ایک شخص جانتا ہو
 یا جان سکتا ہے کہ رسول خدا نے اُنکے باب میں فرمایا اِنِّیْ قَامَرُکَ فِیْکَہُ التَّحْذِیْرُ
 کِتَابُ اللّٰہِ وَعَشْرَتِیْ اَہْلِبِیْتِیْ لَنْ یَّتَقَرَّ قَاقِیْ یَرَادُ عَلٰی الْخَوَیْضِ کہ میرا بڑا ترکہ
 تم میں دو بجاسی چیریں ہیں ایک خدا کی کتاب ایک میرے عشرت و اہلیت یہ دونوں
 ایک دوسرے سے جدا ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس عوض کوثر پر وارد ہوں یا
 حدیث سے اور دوسرے اخبار مستفیض ہو یہ بات معلوم ہے کہ قرآن کا علم اہلیت کے
 پاس ہو کر یا غفلوں کا اور کیا مسنون کا دوسرے کے پاس نہیں اور ان حضرات نے
 ہمارے لئے اپنی احادیث کو چھوڑا ہے پس اس مانہ یعنی غیبت کے زمانہ میں سوائے
 اُنکے اخبار اور آثار کے تم تک ورتد بڑ کرنے کے دوسرا کوئی وسیلہ نہیں ملے یعنی
 احادیث ائمہ بجائے ائمہ ہمارے لئے کتاب و سنت کو مادی ہیں لیکن غفلت تو لوگوں
 نے آثار اہلیت کو ترک کیا اور اپنی رایوں پر چلنے لگے بعض آدمی حکما کے مسلک پر
 چلتے ہیں جو خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسرے کو بھی انھوں نے گمراہ کیا نہ وہ کسی نبی
 کے مقرر تھے نہ کسی کتاب پر ایمان لائے تھے محض اپنی عقول فاسد اور آراء کا سپر
 اونکو بھروسہ تھا اونکو ان لوگوں نے اپنا امام اور پیشوا بنالیا صحیح و صحیحہ نصوص میں غم
 ہٹے سے پہنچی ہیں مذاہب حکما کو خلاف پاکر تاول کرتے ہیں باوجودیکہ خود بھی جاہلی

کہ ان کے دلائل اور ان کے شبہات نہ ظن و گمان پیدا کرتے ہیں نہ وہم بلکہ ان کو فکر
 لکڑی کے جال کی موافق ہے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ باہم حکما میں سخت اختلاف ہو
 ایک کی رائی ایک سے جدا ہے کوئی اومینش ثنائی کہلاتا ہو کوئی اشراقی اور بہت کم شیائ
 کہ ایک گروہ کی رائے دوسرے گروہ سے مطابقت رکھتی ہو ذیل مثلاً ایک کہتا ہو کہ کتاب
 زمین کے گرد گھومتا ہو دوسرے کا دعویٰ ہو کہ زمین کا گروہ آفتاب کے گرد پھرتا ہے
 ایک فرقہ آسمانوں کا مقرر دوسرا انکار ایک کی نزدیک عالم ایک علت کا معلول ہے
 دوسرے کے خیال میں عالم خود بخود ہو وغیر ذلک من الہفوات اسی وجہ سے مصنف صاحب
 فرماتے ہیں کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے بندوں کو اصول عقائد کے باب میں رنجی
 لائے پر چھوڑ دے کہ وہ جہالت کو میدانوں میں بھٹکتے پھریں بجز اچھے حیرت ہو کہ محض
 ایک حُسن ظن کی بنا پر جو انکو ایک بیدین و لاندہب و کافر لوانانی سے ہے واضح
 اور صریح لصوص میں جو اہست عصمت مہلکات سے پہنچی ہیں اونچی تاویل پر کیسی جرات ہوتی
 ہو اور بعض ہمارے زمانہ کو لوگوں نے بدعت اور ایجاد کو مذہب سمجھ لیا اسی کو ملوثی
 خدا کی عبادت کرتے ہیں اور ان بدعات کا قصوف نام رکھا ہو وہ رہبانیت
 جس سے ہمارے بٹی نے ہم کو ممانعت کی ہے اوسکو اختیار کیا یہ نہیں جانتے کہ حضرت
 نے حکم فرمایا ہے کہ نواح کرو خلق سے ملو مجھو مومنین کی صحبتوں میں شریک ہو اور یہ
 دوسرے کی ہدایت کرو اور جماعت میں حاضر ہو کرو اور احکام الہی کی تعلیم و تعلم سکھنا
 سکھانا مریضی عیادت خادوں کے ساتھ جانا مومنین کی ملاقات برادرانِ ایمانی
 کی حاجات میں سعی کرنا اچھی بات کو سمجھنا بُری بات و منع کرنا خدا کی حدود کو قائم
 رکھنا احکام الہی کو پھیلانا رواج دینا اور وہ رہبانیت جسکو ان صوفیہ نے ایجاد کیا ہو

اُس سے یہ سب واجبات اور سنن متروک ہو گئے پھر یہ امر ہو کہ اس رہبانیت میں مخلوط
 نے نئی نئی عبادتیں احداث و اختراع کی ہیں کہیں ذکرِ حنفی ہو جو ایک وضع خاص پر
 ایک خاص عمل ہے جسکی بابت نہ کوئی آیت انری نہ حدیث آئی نہ کسی امام کا قول ہو
 نہ صحابی کا فعل اور جو کام ایسا ہو وہ اُنکے نزدیک بھی بدعت ہو حرم ہو بلا شک لایب
 رسول خدا نے فرمایا ہے کل بدعة ضلالة و کل ضلالة سبیلا الی النار
 کہ جو بدعت ہو وہ گمراہی ہو اور ہر گمراہی جو ہے اسکا راستہ جہنم ہے از آئندہ ذکرِ حنفی ہو
 جس میں اشعار کا گانا گانے کی طرح چینا چلانا ہو اور خدا کی عبادت کرتے ہیں تصنیف
 اور مُکا سے لینے چینی چلانے اور سیٹی اور تالیاں بجانے کو عبادتِ خدا سمجھتے ہیں
 اور سوائے ذکرِ بدعت ذکرِ حنفی و جلی کے اور کوئی اونکے لئے عبادت ہی نہ رہی تمام
 نوافل اور سنون کاسوں کو چھوڑ چھاڑ دیا اور نماز فریضہ میں غراب کی طرح ٹھونگن کو
 پر قناعت کرتے ہیں اور اگر علماء ربانی کا خیال ہوتا تو عجب نہ تھا کہ بالکل نماز کو ترک
 کر دیتے ذیل چنانچہ جب وصل کا درجہ سالک اونکے زعم میں حاصل ہو گیا یعنی خدا سے
 جا ملا تو پھر نماز ہے نہ روزہ اور ہو تو کس کا خود کو روزہ و خود کو روزہ گرد خود گل کو زہ آپ
 ہی عابد اور آپ ہی معبود ہمہ اوست ہو اور خدا العنت کرے اس پر بھی الکفا نہیں کرتے
 اصولِ دین اور قواعدِ مذہب میں تحریف کرتے ہیں وحدتِ وجود کے قائل ہیں اور
 وحدتِ وجود کے جو معنی اس زمانہ میں شہور ہیں اور اونکے مشایخ سے سُنے جا رہے ہیں
 و صریح خدا کا انکار ہے اور جبر کے قائل ہیں اور ایک وقت میں نماز بھی ساقط ہو جاتی
 ہے سوائے اُسکے اور قواعدِ فاسد اور ضعیف عقائد گمراہی مومنین کو اون سے بچا لازم
 ہو اور اپنے دین و ایمان کی حفاظت کرنا ان شیاطین کو دوسو سوں سے اور اونکے

تسویلات اور دھوکے بازی سے محفوظ رہنا ضروری ہے۔ ہر شے اپنے مخصوص طو اور طریقہ کو دیکھ کر جیسا کہ جاہلوں کے دل بہک گئی ہیں دھوکہ نہ کھانا فریب میں نہ آنا۔ اب میں یہاں سے مجملہ اصول مذہب تحریر کرتا ہوں جو احادیث متواتر سے مجھ کو ملے اور ٹھہر چکیاں ہوئے تاکہ عوام اور فحش فریب بازی اور دھوکہ دہی میں نہ آجاویں اور خدا کی حجت کو اُسکے بندوں پر پورا کر لیا ہوں اور اُس دین سے جو تمھارے آقا اور ولی سے مجھ کو پہنچا ہے تم کو آگاہ کروں کہ پھر اگر کوئی ہلاک ہو تو بے تینہ سے اور زندہ رہو تو بے تینہ و حجت سے اور اپنے مقصود کو ہم دو بابوں میں وارد کرتے ہیں۔

پہلا باب

اصول دین کے بیان میں واضح ہے کہ پروردگار ہمارا پاک ہر ذات اور کسی اون سے ہم کو اپنی کتاب میں اپنے وجود و ہستی اور صفات کے جاننے کا طریقہ اس طرح تعلیم کیا ہے کہ حکم فرماتا ہو کہ وہ آثار قدرت اور عجائبات غرائب منالعب و بدائع خلقت زمین و زمان میں ودیعت کئے گئے اور میں تدبیر و تفکر کرو جب تم اپنی مرع عقل سے خوب غور و تامل کرو گے تو تم کو یقین کامل ہو جاوے گا کہ تمھارا ایک پروردگار ہے حکیم علیم قادر قاہر نہ وہ ظلم کرتا ہے اور نہ قبیح یہ دونوں امر اسکی شان میں ہیں۔ پھر جاؤ کہ تمھارے رب نے تمھاری ہدایت کے لئے ایک نبی بھیجا ہو جسکی تائید کے واسطے آیات ظاہرہ اور معجزات باہرہ یعنی ظاہر اور روشن روشن آثار اور علامتیں دیں کہ جنکے کرنے سے اور عاجز نہیں اور بدایت عقل گو اہی دیتی ہے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کسی کا ذنب اور مغفرتی کے ماتھے پر ایسے معجزات و آیات

ظاہر کر دیں۔ عزابا جہل ہو گا اور خود خلق کو گمراہ کرنا اور یہ امر خدا کی شاناً
 بعید ہے یہ کام وہ کرتا ہے جو جاہل ہو یا عاجز یا احمق کہ سفاہت سے یا مجبوری
 یا جہالت سے کرے اور اللہ جل شانہ نہ جاہل ہے نہ عاجز نہ احمق بلکہ اوپر بیان ہو
 کہ عالم قادر و قادر و حکیم ہے اور جب ہلکو بنی کے صدق کا یقین ہو گیا اور ہم
 اس کے ہو گئے تو لازم ہے کہ اس کا اتباع کرو اور اعتقاد رکھو کہ وہ صادق ہے
 کچھ تنکو ضروری اصول دین یا فروع دین سب صحیح اور درست ہے پس من جملہ اول
 کی باتوں کے جو آیات و احادیث متواتر سے ثابت ہو چکے ہیں یہ ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ
 وحدہ لا شریک ہے کوئی اس کا اس کا ملک میں شریک نہیں اور اس کے غیر کی عبادت
 درست نہیں اور اس نے عالم کے ایجاد میں کسی دوسرے سے مدد نہیں چاہی اور
 احدی الذات ہے یعنی اس کے جزو نہیں نہ عقلی نہ وہی اور ماحدی المعنی ہے یعنی وہ ایک
 ہی چیز ہے اس کی صفات اس کی ذات سے جدا نہیں بلکہ عین ذات ہیں مثلاً اور
 علم عالم اور قدرت کو ذریعہ سے قادر نہیں بلکہ علم و قدرت اس کی عین ذات ہیں
 اور وہ ازلی ہے جانب ازل اور گزشتہ میں اس کے وجود کی کوئی حد و انتہا نہیں
 اور ابدی ہے فنا اس پر آئندہ کو بھی منتہی ہے اور وہ نہ جسم ہے نہ جسمانی نہ مکان
 مکانی نہ زمان نہ زمانی اور حقی ہے لیکن نہ حیوۃ زائد سے اور نہ کسی کیفیت سے اور مرید
 ہے مگر اس کا ارادہ مخطوط قلب اور تفکر اور رویہ کا نام نہیں اور بے شک وہ
 مختار ہے جو چاہتا ہے اپنے اختیار سے اور اپنے افعال میں مجبور نہیں وہ ہر شے پر
 قادر ہے اگر ایسے لاکھوں عالم پیدا کرنا چاہے تو کر سکتا ہے بدون مادہ اور مدت یعنی
 سامان اور وقت کے نہ جیسا کہ یونانی حکیم خیال کرتا ہے کہ بدون مادہ قدیمہ اور

استعداد کے اجسام کی پیدائش نہیں ہو سکتی اور بیشک وہ جملہ اشیاء کا عالم ہو گیا کیلئے
 اور کیا جزئیات اور اس کا علم ماکان اور مایعوان یعنی گزشتہ اور آئندہ کی بابت
 ایک ٹہنگ کا ہو اور اس کا علم بدلتا نہیں جو پہلے تھا وہ ہی ایجاد کے بعد ہو اور
 اس کے علم سے ذرہ بھر حال زمین و آسمان کا ٹل نہیں سکتا نہ جیسا کہ حکما گمان کرتے
 ہیں کہ خدا جزئیات کو نہیں جانتا جو اس بات کا قائل ہو وہ کافر ہے اور کچھ ضرور
 نہیں بلکہ درست و بجا نہیں کہ ہم اس کے علم کی کیفیت میں تفکر کریں کہ وہ حضورؐ کی
 یا حصولی ذیل مچی خود معلومات اس کے نزدیک حاضر ہیں جیسے ہمارا علم اشیاء ہو جو
 کی بابت ہوتا ہے اور نہ معلومات کی صورتیں اس کی ذات میں حاصل ہوتی ہیں
 جیسے غیر حاضر اور غائب اشیاء کی بابت ہمارے علم کی صورت ہو کہ اگر تمام معلومات
 خود اس کی ذات کے سامنے آگے پیچھے کسی طرح حاضر فرض کیا دیں قبل وجود یا بعد
 وجود یا بعد فنا کے تینوں حالت میں عقل اس کو محال جانتی ہے ورنہ وجود شر کا
 اس کے وجود سے قبل اور بعد لازم آویگا اور نیز خدا تعالیٰ محدود و مکانی ہو جائیگا
 اور معلومات کی صورتیں اس کو حاصل ہوں تو اس کی ذات ہمارے ذہن اور حافظہ
 کی طرح صورتوں کا محل ہو جائیگا یہ بھی باطل ہے یہ طرح خدا کی تمام صفات میں زیادہ
 اس سے جو معصوم نے ہم سے تقریر کی اور بیان فرمایا فکر کرنا درست نہیں کہ یہ سب
 فکریں خدا کی ذات کی طرف رجوع کر جاتی ہیں اور خدا کی ذات میں غرض اور فکر کرنا
 بہت سی احادیث ہیں ہر کوئی مخالفت کر دی گئی ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کو بدو و خلقت
 اور مصلحت کو نہیں کرتا اور وہ کسی پر ظلم نہیں کرتا اور نہ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ
 تکلیف دیتا ہے یعنی بار ڈالتا ہو ذیل کہ تکلیف مالا لطاق بھی ظلم ہے اور یہ کہ اس نے

اپنے بندوں کو موافق مصلحت اور منفعت کی تجلیف دی ہو اور اونکو باوجود تکلیف کے ابھی تک فعل و ترک کا اختیار حاصل ہو چاہو کریں چاہو نہ کریں مجبور نہیں کیا اور یہ کہ نہ جبر ہے نہ تفویض یعنی نہ خدا نے بندوں کو مجبور پیدا کیا ہو کہ اپنے ارادہ اور اختیار سے کچھ نہ کر سکیں اور نہ مطلق العنان کیا ہو کہ جو چاہیں کریں خدا کو اُنکے فعل و ترک میں کچھ دخل اور قدرت باقی نہ ہو بلکہ امر بین الامرین ہو پس اس بات کا قائل ہونا کہ بندہ اپنے کاموں میں مجبور ہو ظلم کو مستلزم ہے اور ظلم خدا کو حق میں محال ہو اور اس کا قائل ہونا کفر ہے اور اس بات کا قائل ہونا کہ بندوں کو فعال میں خدا کو کچھ دخل نہیں یہ بھی کفر ہے ضرور اللہ تعالیٰ کا کوئی طرح کا دخل ہوتا کرتا ہو توفیق دیتا ہے کبھی نہیں دیتا جسکو زبان شرع میں ضلل تعبیر کیا ہو لیکن ان ہدایات کی وجہ سے بندہ فعل و ترک میں مجبور نہیں ہوا مثال گناہ یہ کہ کوئی مالک اپنے غلام کو کسی کام پر مامور کرے اور کہدے کہ اگر ترک کر گیا تو سزا یاوگا اور اس بات کو اسکو خوب سمجھا دو اس سے زیادہ کچھ غلام کو مدد نہ دو اور غلام اس کام نہ کرے تو تمام عقلاً اس کے سزا دینے کو قبیح نہیں ٹھہراتے اور اگر آقا یاؤ تاکید و تہدید سے تنبیہ کرے اور نرمی اور مہربانی سے اسکو ڈیارس دو اور پک واروغہ و نگران بھی اس پر مقرر کرے کہ جو اسکو یاد دلائے اس کام کو کرالے مگر زبردستی سے نہیں بلکہ غلام اپنی خوشی اور مرضی سے کام کو کرے تو کوئی عامل یہ نہ کہیدگا کہ غلام مجبور ہو اُننے اپنے اختیار سے اس کام کو نہیں کیا یہ وہ فرق ہے جو احادیث سے معلوم ہوتا ہو اس سے زیادہ خوض و فکر قضا و قدر کے مسئلہ میں کرنا مناسب نہیں کہ ائمہ علیہم السلام نے قضا و قدر میں غور کرنا ہیے منع کیا ہے

کہ اس سلسلہ میں ایسے ایسے شہبہ قوی پیش آتے ہیں جنکے حل کرینے اکثر آدمیوں کی عقلیں عاجز ہیں اور بہت سے مدعی علم اوس میں بہک گئے خود اندھنہار قضا و قدر میں تعلق و تفکر نہ کرنا چاہئے کہ سوائے ضلالت اور جہالت کے کچھ نفع نہ ہوگا پھر واجب ہو کہ مجملہ جمیع انبیاء کے برحق ہونے پر اور انکی طہارت و عصمت پر ایمان لاؤ اور انکی نبوت کا انکار کرنا یا انکو بُرا کہنا یا تسخر کرنا یا ایسی بات کہنا جو انکی شان کے خلاف ہو یہ سب کفر ہے ذیل یعنی اجمالاً ایمان لانا کافی ہے اور یہ امر کہ وہ کتنے تھے اور کب تھے کہاں تھے کس قوم پر بھیجے گئے اور کیوں بھیجے گئے وغیرہ وغیرہ تفصیل کا جاننا ضرور نہیں البتہ اون میں جو جو مشہور ہیں جیسے آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ داؤد و سلیمان وغیرہ جملہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیان کیا ہے اور نیز اور انکی کتب خصوصیت لغیر تفصیل لکھا ایمان لانا واجب ہے ہر سطح سے کہ قرآن و حدیث میں آیا ہے ذیل لیکن اس تفصیل کا جاننا ہر شخص پر واجب نہیں بلکہ اقرار اجمالی کافی ہے البتہ جس بات کا علم ہوتا جاوے اور اسکا اقرار کرتا جاوے اور جو شخص انہیں ایک نبی کا بھی انکار کر گیا اوسے گویا کل نبیاء کا انکار کیا اور منزل من اللہ یعنی خدا کے فرمودہ کو نہ مانا اور واجب ہے کہ قرآن شریف کے برحق ہونے پر اور جو کچھ اوس میں ہے اور سب پر مجملہ ایمان لاؤ یعنی جو کچھ قرآن میں ہے میں سب پر ایمان لایا اوسکا نام ایمان اجمالی ہے اور جانے کہ وہ اللہ کا بھیجا ہوا ہے اور حادث یعنی جدید چیز ہے قدیم نہیں ذیل مگر مخلوق ہے کہ مخلوق کے معنی جیسے مصنوع کے ہیں اوسطرح مقبول اور بنائی بات کو بھی کہتے ہیں اور قرآن شریف کو منکر ہونا اور اس کا استحقاق کرنا ٹھیک سمجھنا کفر ہے اسیطرح قرآن سے وہ کام اور برتاؤ کرنا جس سے قرآن مجید کی حقارت ہو جیسے بدون

کئی ضرورت شرعی کو انکو جلا دینا یا خانہ وغیرہ پلید جگہ میں ڈال دینا بلکہ نہ اٹھانا بھی لیکن
 وہ بات جس میں بدون قصد اہمیت کو حقارت نہ سکے مثلاً قرآن کی طرف پاؤں
 بڑھانا یا پاؤں کی برابر کھدینا انکا یہ حکم ہے کہ اگر حقارت اور بیگنی کی نظر ہو کیا تو کفر ہی
 ہو نہ نہیں مترجم حق یہ ہے کہ کل امور کانت پر مدار ہو ہی کام کفر ہو تا ہو ہی کام سلام
 ہو ہی کام ثواب اور ہو ہی عذاب مثلاً قرآن شریف پر حقارت کی نظر سے بیٹھا کفر ہو
 اور بدون اس کے معصیت ہو اور ضرورت میں نہ کفر ہے نہ معصیت بلکہ ضرورت میں اجازت
 ہو اور ایک وقت ایسا بھی پیش آسکتا ہے کہ جہیں سوائے اس کے کہ اسپر حطرہ کہ بیٹھے کوئی
 صورت مفر کی نہیں مثلاً ایک ظالم قرآن کی تحقیر اور امانت کرنا چاہتا ہے یا ہمارے پاس
 پر آیا قرآن شریف امانت ہو اور وہ چھیننا چاہتا ہو تو اس صورت میں صلیح بن پرٹے
 قرآن کی حفاظت اور صیانت واجب ہوگی پس وہ عذاب کا کام اس وقت میں ثواب
 ہو جائیگا اسی واسطے مصنف نے جہاں میں ضرورت کی قید لگائی ہے مگر مشہور و متعارف
 یہ ہے کہ جہاں مطلقاً ممنوع و حقارت میں داخل ہو ورنہ بی بی عائشہ ام المومنین زوجہ
 رسول حضرت خلیفہ سوم کو اس پر سزائش نہ فرمائی اور اقلوا خراق المصاحف
 کہتی کہ انھوں نے توہین کے قصد سے نہیں جلایا بلکہ صیانت کی نیت سے جلایا ہے
 البتہ یہ کہا جاوے کہ وہاں کوئی ضرورت نہ تھی تو طعن درست ہو گا اس مسئلہ کی
 تحقیق کا مقام دوسرا ہے یہاں اجمالاً عقائد کا مجلس علیہ الرحمۃ نے ذکر فرمایا ہے لہذا
 ہم بھی مجلاتھو اساذکر دیا پھر مجلسی فرماتے ہیں اور اس طرح خانہ کعبہ کی تعظیم و تکریم واجب ہے
 اور اس کی حقارت کرنا یا ایسا کام کرنا جس سے بیت اللہ شریف کی بیگنی ہو کفر ہے
 جیسے پناہ نجد کوئی مرد و جوان کو اس میں یا خانہ پھرنے کی گستاخی کر دیا ایسا کلمہ

کہ جس سے امانت ہو مترجم لیکن قصد کی بحث یہاں بھی پیش آویگی اور شرع کا
 مد نظر ظاہر رہے اور سلیط کتب حدیث کا حال یہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ کی احادیث
 ہوں یا ائمہ علیہم السلام کی نقل کہ وہ بھی حقیقۃً احادیث رسول ہیں گو انہیں اُسناد نہیں
 ہوئی اور بعض کتب احادیث کی امانت دین اسلام سے خارج نہیں کرتی بلکہ دین
 سامانیہ یعنی اثنا عشریہ سے خارج کر دیگی و تل جیسا کہ سنیوں کا کتب شیعہ کی حقارت
 کرنا یا جلو انایا دریا برد کرنا جو اکثر واقع ہوتا تھا ہر اسی پر محمول کیا جاتا ہے کہ وہ
 نزدیک کتب دین نہیں تھی اور نہ ائمہ معصومین امام ہیں و نہ پیغمبر کفر یا بدعت ہوتا ہے
 تعجب ہے کہ اُنکے ساتھ آیات قرآن و حدیث رسول متفق علیہ فریقین بھی فرق ہو کر
 ہوتے ہیں سے شام کہ ازرقیباں دامن کشاں گزشتے گزشتے خاک ہم پر باد و غبار
 پر عمل درآمد ہو چکا اور اسبطح واجب ہو ملائکہ کے وجود کا اعتقاد کرنا کہ بالضرور فرشتے
 موجود ہیں اور وہ اجسام لطیفہ ہیں اور بعض فرشتوں پر بازو بھی ہیں اور وہ اترتے
 چڑھتے ہیں اور مشہور و معروف فرشتوں کا انکار کرنا جیسے جبریل و میکائیل عزریک
 و اسرافیل وغیرہ یا اُنکے مجسم ہونیکا انکار کرنا کفر ہے اور انکی تعظیم و توقیر کرنا واجب
 ہے اور حقارت و امانت کرنا اور برا کہنا یا وہ کا کلمہ یا جو انکی شان کا خلاف ہو کرنا بدعت
 بتو انکی عبادت اور بقصد عبادت سجدہ کرنا غیر خدا کو مطلقاً یعنی کوئی کیوں نہ ہو اور زمین
 اس قصد کہ سجدہ انکے خلاف ہو اور طرک ہے کہ خدا کو سوا کسی رنگ و صورت شخص اور غیر کو تعظیم و تکریم
 بلکہ رکوع بلکہ قیام سے بقول جوط درست نہیں ہوئی ہو یا امام کہ یہ ہر ایک قرآن مجید
 کہ سلاطین یا استاد یا والدین کے لئے سجود کی اجازت دیا جاسے یہ سخت مشکل ہو
 مگر چونکہ تعظیم کے قصد سے سجدہ کرنا اختلافی تھا اسوجہ سے ملا علیہ الرحمۃ فرمودہ ہے کہ

قصد عبادت کی قید لگا دی اور یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرتا ہے اور قائل
 ہوتا ہے سماتا ہے جیسا کہ بعض صوفیہ اور غالی اور ہنود کا قول ہے اور یہ سمجھنا کہ خدا
 کسی شے کے ساتھ متحد اور ایک ہو سکتا ہے جیسا کہ صوفیہ اور غلامہ کا قول ہے اور یہ کہنا
 کہ اللہ تعالیٰ کے زوجہ اور اولاد ہے یا کوئی اس کا خدائی میں شریک ہے جیسا کہ کھٹک
 کہتے ہیں اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کے جسم ہے اور وہ کسی مکان میں اور جگہ میں ہے عرش
 ہو یا فرش اور یہ کہ اس کی کوئی صورت اور شکل و رشم ہو یا اسکے کوئی جز و عضو ہے
 کہ یہ سب باتیں جنکا اوپر بیان ہوا کفر ہیں اور جانو تم کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار ممکن نہیں
 سر کی آنکھ سے نہ دینا میں اسکو دیکھ سکتے ہیں نہ عقلی میں اور جو کلام اس پر دلالت کرتا
 وہ سب ناول ہیں ذیل ادنیٰ مراد ملکی آنکھ سے دیکھنا ہے دینا میں ہندلی آنکھوں سے
 عقلی میں روشن آنکھوں سے دیکھیں گے جطرح اور ادنیٰ چیزوں کو دیکھتے ہیں
 جو آنکھ اوجھل ہوتی ہیں اور رنگ و روپ ڈیل ڈول اور جگہ نہیں کہتیں جطرح
 ہم رات دن سحائی کو دیکھتے ہیں بلکہ افعال کو دیکھتے ہیں کہ جسکی بابت ہم سچی بات
 نہیں کہتے ہیں کہ مثلاً ہم نے زید کو مارتے دیکھا ہے انصاف سے کہو تم نے زید کو ماتھا اور عمر
 کی پشت کے سوا جسکو مارنا کہتے ہو وہ بھی کبھی آنکھوں سے دیکھا ہے یا دل سے ضرور
 کہہ دو گے اگر غور کرو گے کہ نہیں نہیں ہم نے دل سے دیکھا ہے البتہ مارنے کے سامان
 اور آلات کو بیشک آنکھوں سے دیکھا ہے بلا تشبیہ اسطرح تم خدا کے دیدار کو کیوں
 نہیں سمجھ لیتے یہ کیا ضرور ہے کہ دیکھنے سے وہی دیکھنا سمجھو جطرح ماں باپ کا ہاتھ
 دیکھتے ہیں وجوہ یومئذ فاضلہ الی یہاں ناظر سے وہ دیکھنا کیوں نہیں سمجھتے
 جو خدا کی شان اور تمہاری حقیقت اور حالت کے شایاں ہو مثل مشہور ہے چھوٹا منہ

بڑی بات اس تلخیز تل سے اللہ جل جلالہ کو کچھ کا حوصلہ یہ سن ترانیاں اللہ ہی کو
 مریا ہیں ہوید مراک الا بصار وکلید مرا کہ الا بصار وھو اللطیف الخیر
 اور یہ بھی اعتقاد کرے کہ خدا کی ذات اور صفات کی حقیقت اور کنہ کو کوئی نہیں
 پہنچا پل اور نہیں پہچان سکتا کہ وہ کیا ہو اور کیونکر ہے البتہ اُسکی قدرت کو آثار
 و کھجور یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ ایسا ایسا ہو عالم ہو قادر ہے اور یہ جانو کہ تعطیل اور کل
 صفات کی نفی کا قائل ہونا کہ خدا میں کوئی صفت ہی نہیں جیسا کہ اون لوگوں
 کے قول سے نکلتا ہو جو اشتراک لفظی کے قائل ہیں باطل ہو بلکہ واجب ہو خدا کے
 لئے صفات کا ثابت کرنا اسطرح سے کہ کوئی نقص بھی لازم نہ آوے جیسا کہ ہمارے عقیدہ
 ہے اور وہ عالم ہے لیکن نہ اسطرح سے جطرح مخلوقات کو علم ہوتا ہو کہ اسکا علم حادث
 اور تانبہ بات ہو یا اسکا زوال ممکن ہو یا کسی صورت کو حدوث اور پیدا ہو نہ ہو
 ہو یا کسی آلہ کے ذریعہ سے ہو مثلاً آنکھ ناک کان ہاتھ پاؤں وغیرہ یا کسی سبب
 اور علت سے ہو کہ دوسرے کا فعل ٹھہرے پس ہم نے خدا کے لئے صفات کو ثابت
 کیا اور اون چیزوں کو جن سے وہ ہم مخلوق سے مشابہ ہو جانا اور ہمارے اندر جو صفات
 نقص ہیں اون سے مل جانا اس سبب سے انکار کیا مگر حقیقت اور کنہ خدا کو علم کا مختص معلوم
 ہوا اور جیسا کہ تو جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر ہو ممکن اور شدنی پر تہم جہم مکہ شدنی
 و ناشدنی پر گونا شدنی اپنی ناقابلیت سے ہوسکے کہ نہ بنید بروز شہر چشم
 چشمہ آفتاب را چہ گناہ اور قدرت ہم میں ایک صفت زائد اور حادث ہو ذیل
 یعنی ہم اور چیز ہیں اور یہ ہماری قدرت کسی کام پر ہو یہ اور چیز ہے کبھی ہو
 کبھی نہیں اور یہی دوسری کی علامت ہو۔ اور سامان اور آلات سے ہم کرتے ہیں پس

اول امور کو جو ہم میں اور ہماری قدرت کو لازمہ میں دور کر کے یہ کہنا کہ خدا قادر
 ہے اپنی ذات سے بدون کسی صفت زائد اور بدون کسی کیفیت جدید کو بغیر آلہ اور
 اور اوزار اور سامان کو بس ذات اوسکی جو بیسٹ محض ہر شے کے ایجاد میں کافی ہو سطح
 کہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ مرید ہو گیا ارادہ چند امر سے مترتب ہوتا ہوا اول اس کام کا
 تصور اور وہ بیان کرنا جسکے کرنا ارادہ ہو پھر اوسکے نفس و نقصان کو سوچنا پھر
 آگے ہونے کا خیال کرنا کہ یہ نفع حاصل ہو گا بھی یا نہیں اکثر تردید ہی تردد نہایتا
 یہاں تک کہ غم ہوتا ہی یعنی بچتہ ارادہ جسکو مستعد ہو جانا بھی کہتے ہیں پھر ایک شوق
 سانس میں اوسکی بابت پیدا ہوتا ہو اعضا اور جوارح کو حرکت دیتا ہو ہاتھ
 پاؤں پیٹے وغیرہ کو ہلاتا ہو اوسوقت جا کر کہہ بین یہ فعل ہم سے صادر ہوتا ہو اللہ تم
 کا ارادہ اس قسم کا نہیں وہ نام ہے اوسکے علم قدیم ذاتی کا جو کسی شے کی بابت ہو
 مع اوسکے نفع نقصان کے علم کے پھر اس بات کا ایجاد کرنا اس زمانہ میں جس میں صحت
 ہو پس ارادہ الہی یا تو اس ایجاد کا نام ہے جو صفات فعل سے ہے جیسا کہ اتحاد
 میں وارد ہوا ہو یا اوسکے اوس علم کا نام ہے جو اوسکو اس فعل کے صلح اور مصلحت
 ہونیکا ہے جیسا کہ تکلیف کا مقولہ ہو ذیل مگر یہ تکلیف اوسکو کہاں سے لائے اگر عقل
 سے لائے تو نقل تو خلاف آگے وارد ہو اور اگر عقل سے لائے تو کیا عقل ہی تکلم لوگ
 ایسی جرات کر سکتے ہیں اور انکا قول خلاف نقل مان لیا جاتا ہو یا نہیں اس
 مقام پر بہت قیل وقال ہو مصنف علیہ الرحمۃ حق الیقین میں فرماتے ہیں کہ مکلف
 کو اسی قدر کافی ہے کہ یقین کرے کہ خدا کے فعل اختیار اور ارادہ سے ہوتے ہیں
 اون میں مجبور نہیں اور ایسا ہی حال ہو اس بات کا کہ وہ سمیع و بصیر ہے اور وہ سمیع

بصیر جو ہمارا کمال ہے اوس سے مراد سموعات اور سہرات کا علم ہے باقی ان دونوں
 آلات سمع و بصر سے ہونا مع اونچی کل شرائط کے وہ بوجہ ہمارے عجز اور احتیاج کو
 ہے کہ ہم ان آلات کے محتاج ہیں لیکن حق تعالیٰ میں پس سمع و بصر سے مراد یہ ہے کہ
 اوسکو سموعات اور سہرات کا علم ہو از لا وابد اپنی ذات بسیط کیوجہ سے بدون
 کسی حدوث اور وجود کسی تازہ امر کے اور بغیر کسی آلہ کے اور بدون اس کو کہ اس
 شے کا وجود شرط ہو کہ یہ سب امر نقصان کی علامت ہیں بسیط حیات ہم میں ایک
 صفت زائدہ ہے جو حرکت اور جس کو مقتضی ہو اور حق تعالیٰ میں حیات اس طرح
 ثابت ہے کہ حسین کوئی نقص لازم نہیں آتا اسلئے کہ وہ اپنی ذات سے جی ہو خود
 ذات سے سب افعال صادر ہوتے ہیں اور جمیع امور کو جانتا ہو پس اوسکی ذات
 کا قیام تمام اہل صفات اور آلات کی ہے جو ہم میں ہیں اور جو امر کہ حیات میں کمال و
 خوبی ہے یعنی مدرک اور فعال ہونا وہ تو اللہ تعالیٰ میں موجود ہیں اور جو چیز کہ حیات
 میں نقص ہے یعنی کمفیات و آلات کا محتاج ہونا اس سے اللہ تعالیٰ منزہ ہے اسبطر
 کہنا کہ وہ تکلم ہے اسکا حال ہے کلام ہمارے اندر حالات اور ادوات سے ہو گیا
 اور حق تعالیٰ کا کلام یہ ہے کہ صوت اور آواز کو جس کسی شے میں چاہو ایجاد کرے
 یا جس شے پر چاہے حروف کو نقش کرے اور جس نفس ملکی یا نبی کے اندر یا اونکو غیر کے
 دل میں چاہو انفا کرے پس کلام کوئی ایسی شے نہیں ہے کہ اوسکی ذات میں قائم
 ہو یا وہ اپنے کلام کو نہیں کسی آلہ کا شل زبان وغیرہ کے محتاج ہو اور کلام ایک حادث
 اور جدید چیز ہے اور صفات فعل سے ہے وہ امر جو بحال آتی ہے وہ اوسکی قدرت
 ہے ایجاد کلام پر یا اوسکا علم ہو اوسکی مدلولات پر اور وہ دونو قدیم ہیں اوسکی صفات

عیس ذات اوس کی ذات سے جداگانہ امر نہیں یہی حال خدا کی کل صفات کا
 ہے پس نہ خدا سے صفات کا نفی کرنا چاہئے اور نہ ایسی چیز کا اقرار کرنا چاہئے جو
 موجب عجز و نقصان کو ہو پھر جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ صادق ہو کذب اور سپر
 جائز نہیں ذیل محال ہے کہ وہ جھوٹ بولے نہ خدا جاہل ہو نہ مجبور ہو نہ محتاج نہ
 سفسبہ پس خلاف واقع کلام اوس سے کیوں کر صادر ہو صدور کذب اوس
 قادر مطلق علیم وحکیم سے محال ہو محال ہو اور یہ بحث کہ قدرت ہو یا نہیں جیسا کہ
 فی زمانہ اہل سنت میں بعض لوگ امکان کذب کا دعویٰ کر رہے ہیں بعض متناع
 کا فضول امر ہوتا جانا کافی ہو کہ اللہ تعالیٰ صادق ہو کاذب نہیں ازل سے
 ابد تک نہ جھوٹ بولا نہ بولیکا محال ہی ہو کہ قدرت ہو اور شکر ہو اور محبوبی سے
 سچ بولا تو کیا بولا پھر ضرور ہے اس بات کا اعتقاد کرنا کہ عالم حادث ہو یعنی ماسوکی
 یعنی جو کچھ بھی اللہ کو سوا ہے اوس کا زمانہ وجود کا ازل میں ایک حد پر منتہی ہو اور قطع
 ہوتا ہے نہ جیسا کہ ملحد اور دہریہ کہتے ہیں کہ عالم کا حدوث ذاتی ہو زمانی نہیں جو
 معنی ہم نے تم سے بیان کئے ہیں کہ عالم کا ایک شروع ہو اس پر تمام آدمیوں کا جو کوئی کچھ
 مذہب رکھتے ہیں اتفاق و اجماع ہے اور احادیث متواتر کثرت سے اس باب میں
 وارد ہیں اور یہ کہنا کہ عالم قدیم ہے اور عقول قدیم ہیں اور ہولی یعنی مادہ قدیم
 ہے جیسا کہ حکما کا عقیدہ ہے کفر ہے پھر جاننا چاہئے کہ جو چیز ضروری دین ہو بلو
 ہر ایک مسلمان کا بچہ بچہ بھی جانتا ہو شاذ و نادر کوئی ناواقف ہو وہ دوسرے
 بات ہو ایسی بات کا انکار کرنا کفر ہے اوس کا سنکر متحقق قتل ہو نہ کا ہو اور یہی باتیں
 بہت ہیں یہی پنجوقت نماز کا واجب ہونا اور اونچی رکعتوں کے گئے اور وقت آنے

اور نمازیں رکوع اور سجدہ کا ہونا بلکہ تحبیرۃ الاحرام اور قیام اور قرأت بھی علیٰ طہر
 اسی میں داخل ہے اور نمازیں مجملہ اور عام طور پر سوائے کسی خاص حالت کو طہارت کا
 شرط ہونا اور غسل جنابت اور غسل حیض و نفاس کا واجب ہونا علی الاظہر بلکہ بولنے
 غایط اور سچ کا قہض وضو ہونا ایک راہ ہے اور غسل میت اور نماز جنازہ کا واجب
 ہونا اور مردوں کا دفن کرنا اور زکوٰۃ کا واجب ہونا اور ماہ رمضان کو روزہ کا
 واجب ہونا اور یہ کہ اکل و شرب و جماع کرنا مرد و عورت کے روزہ بچو بگاڑ تو بہن
 اور حج کا واجب ہونا اور یہ کہ انہیں طواف ہوتا ہے بلکہ صفا و مروہ کی سعی اور حرام
 اور وقوف عرفات اور شعر الحرام بلکہ قربانی اور سرشتنا اور حرمی جہرات مجملہ قطع نظر
 اس سے کہ واجب ہیں یا سنت ایک احتمال پر اور جہاد کا واجب ہونا فی الجملة علی الاظہر
 اور نمازیں جماعت کا افضل ہونا اور سائیں کو خیرات دینا اور علم و اہل علم کی فضیلت
 اور صدق نفع کا افضل ہونا اور کذب و غیبار کا مجموع ہونا اور زنا اور لواط اور شراخ و ادا
 کی حرمت نہ میندگی اس لئے کہ اوسکی حرمت پر کل مسلمانوں کا اجماع نہیں ہو ذیل بلکہ
 محض ہمارے مذہب میں حرم ہے اور شاید کسی اور فرقہ کے نزدیک بھی حرم ہو اور یہی حال
 لعن حریر کے مسئلہ کا ہے کہ اوسکی حرمت پر بھی تمام مسلمانوں کا اجماع معلوم نہیں ہوتا
 کہ ضروری دین میں شمار ہونا ہمارے مذہب میں قطعاً حرام ہے تو ضروری مذہب میں حرام
 ہوگا ایسا وسطے اصنف علیہ الرحمۃ نے حوالہ میں ضروریات دین کے بعد ضروریات مذہب
 کے ذکر میں فرماتے ہیں و حرمت و طہی محارم بالفکر بحریر اجمالی یعنی لف حریر کا حرام
 ایک احتمال کے یعنی اگر فرض کیا جائے کہ کوئی اہل سنت کا اسکے جواز کا قائل ہو اور دوسرے
 احتمال کے موافق یعنی اگر فرض کیا جاوے کہ کوئی فرقہ اسکے جواز کا قائل نہیں ہے

کہ شیعہ ائمہ کو خلاف قرآن عالم الغیب جانتی ہیں ماکان و مایکون کا عالم کہتے ہیں عالم الغیب
 وہ ہی جو ایسی کی تعلیم کے خود اپنی ذات سے جانے اور اسپر بھی یہ امر ہے کہ جمیع کالفاظ
 نہیں ہو کہ کل ماکان اور جمیع مایکون کو جانتی ہیں بلکہ قضیہ مہملہ ہو جو جز یہ کی قوت
 میں ہوتا ہے یعنی جزوی اخبار گذشتہ و آئندہ کا اونکو علم ہے اور روز قیامت کو لفظ
 سے صان معلوم ہوتا ہے کہ جتنا تبلیغ و تعلیم اور ہدایت امت سے متعلق ہو اس قدر
 جانتے ہیں خود ائمہ کا یہ ارشاد کہ لا علم لنا الا ما علمتنا اسپر گواہ ہو بلکہ خود مصنف
 کا کلام بطو عطف تفسیری اہی اہام کی تفسیر تشریح میں فرماتے ہیں اور یہ کہ ادنکے
 پاس ہیں انما انبیاء اور ادنکی کتب مثل توراۃ و انجیل و زبور اور صحف آدم اور صحف
 ابراہیم و شیت و عصا موسیٰ اور خاتم سلیمان اور قمیص ابراہیم اور تابوت سکینہ
 اور الواح موسیٰ اور غیر اسکے تبرکات انبیاء ذیل ان چیزوں کے ہونیکے دو معنی
 ہیں ایک یہ کہ خود یہ اشیاء ان حضرات کے پاس ہوں اسکا بھی کوئی تعجب نہیں
 جب بائبل عیسائیوں اور موسائیوں کے پاس ہو تو اگر صحیح تحریر لفظ ہو محفوظ کتب
 اور صحف سے ہمارے حضرت کو اطلاع دی گئی ہو تو تحریراً بالقرآن تو کیا بطری بان پر
 اسی پر عصا اور خاتم و قمیص وغیرہ سمجھو کیا اسوقت لوگوں کے یہاں رسول خدا کو
 جبہ بال اور قرآن خط کوفی وغیرہ تبرکات نہیں ہو یہ بھی کچھ جائز تعجب نہیں
 ہے بلکہ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے دشمن بھی جانتے تھے کہ یہ حضرات
 وارث علوم اولین و آخرین ہیں خاتم الانبیاء والمرسلین بحکم رب العالمین نو یہ
 شرف اپنے اہل بیت کو ہی دیا ہے اور یہ بھی احتمال ہو کہ یہ چیزیں معنوی طور پر
 موجود ہوں یعنی نتیجہ مقصود ہو و اللہ جو کام موسیٰ خاص عصا اور سلیمان خاص خاتم

خاتم سے لیتے تھے وہی باتیں یہ حضرات ہر عصا و خاتم سے بلکہ بلا انکے دکھا سکے تھے اور
 کر دکھایا پس ان چیزوں کا ہونا نہونا بنا بر احتمال ثانی بنظر اظہار کمال و آثار جاہ جلال
 ہوگا اور بنا بر احتمال اول اظہار و اشت و جانشینی خاتم المرسلین پر جو دارت علوم
 اولین و آخرین تھے بہر حال اس سے انکار و استعجاب وہی لوگ کرتے ہیں جو انہم کو
 حالات اور شان اور مقامات سے نا بلند ہیں شایع صوفیہ سے پوچھئے کہ وہ کیا تھے
 اور کیسے تھے اور اولیاء اللہ سے دریافت کیجئے کہ خرقہ ولایت و کراست رسول خداؐ
 کو کرامت کیا جو تم آثار انبیاء کے ہونے پر توجہ کرتے ہیں شمس الحق تبریز صفات
 انبیاء کیا ذوات انبیاء سے متحد جانتا ہے۔ اختیار بہر نبی و ہر ولی تو مشنوی مشنوی
 میں مولوی روم کا افتخار یہ کیا دلائل النبوة اور شواہد النبوة وغیرہ کو نہیں پرٹا کیا
 ان حضرات کے معجزات و کرامات مدارج النبوة کو ثابت نہیں کرتے تلاء شجر حق
 طیبہ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء یقین کرنا چاہئے کہ ان حضرات میں سے
 جس بزرگ نے جہاد کیا اور کجاہاد کرنا اور جو خانہ نشین رہا اور کسی خانہ نشینی اور ساکت
 کا سکوت اور ناطق کا لفظ بلکہ اقوال اور افعال انکے اور جمیع احوال اللہ جل جلالہ
 امر وہی کے موافق و مطابق ہوتے تھے اور اعتقاد کرنا چاہئے کہ جو کچھ اللہ نے جناب نبیؐ
 کو تعلیم کیا تھا وہ سب انہوں نے علی مرتضیٰ کو تعلیم کیا اسی طرح ہر ایک لائق اپنی سنی
 کے علم کو جانتا ہر وقت اپنی امامت کو ذیل بیاق عبارت مقتضی تھا کہ یوں فرماتے
 کہ اسی طرح ہر ایک سابق ابو لائق کو تعلیم کرتا رہا تبدیل عبارت محض تسبیح و سہوی
 یا لفظ عبارت کی راہ سے اور مختل ہے کہ اس فرق کی وجہ یہ ہو کہ طریق علم امام لائق
 تعلیم سابق کے سوا اور بھی ہو مگر علم سابق لائق کو ضرور حاصل ہوتا ہے اور اعتقاد کرنا

چاہئے کہ ائمہ راہ اور اجتہاد سے نہیں فرماتے تھے بلکہ جمیع احکام کو اللہ کی جانب سے
 جانتے تھے اور میں چیز کا اولیٰ سوال کیا جاتا اس سے جاہل نہ تھے اور جمیع زبانوں
 کو جانتے تھے اور تمام آدمیوں کے حال سے واقف تھے کہ مومن ہی یا کافر اور اوپر اس
 امت کو عمل روزانہ عرض کی جاتے ہیں کیا ابراہیمؑ اور یہ عقیدہ مت رکھ کہ او ان
 حضرات نے حکم خدا عالم کو پیدا کیا ہے کہ صحیح حدیثوں میں اس بات کی کتنی مخالفت فرمائی
 ہو اور شیخ عیسیٰ نے جو کچھ ضعیف احادیث سے نقل کیا ہے اس کا اعتبار نہیں ہو اور ان
 حضرات پر سہو و دنیا بھی روا نہیں اور جو حدیثیں ایسی ہیں وہ تلبیہ پر محمول ہیں
 یعنی امام نے تلبیہ فرمایا ہے خواہ کسی سنی کے ہونے کی وجہ سے یا اپنی اماموں کے حفظ جان
 اور مال کی عرض سے یا او کے غلا و اضلال میں ثابت ہونے کی وجہ سے یا کسی اور
 مصلحت دینی اور دنیاوی سے کہ ہر شخص کو تلبیہ یعنی بجا کرنا واجب و لازم ہو نئی ہو یا
 امام یا امت و رعیت کہ بلا ضرورت شرعی جان دینا حرام موت مرنا ہی ہے وجہ ہے کہ
 ہر ایک محصور و مفقود و بھگت جان میں پوری سعی و فرما ہے حالانکہ ائمہ کا تلبیہ کرنا
 یعنی مصلحت وقت کے موافق دیکھ بہال کہ کلام فرمانا اکثر بغرض حفاظت جان و سامعین
 ہی ہوتا تھا اپنے نفوس کے لئے نہ ہوتا تھا حق یہ ہے کہ ائمہ تلبیہ کرتے تھے تلبیہ کرنا اور
 تلبیہ سکھانا تو جو مطرغ باب اولاد کو ذرا اندر اسی چیز سے ڈنڈ کر ڈرنا سکھایا کرتا ہے
 کہ باوجود اہلالت حیرات کر کے کسی مسلک میں گرو گویا مقامات حفاظت جان کو تعلیم فرماتے تھے
 القصہ مصنف فرماتے ہیں اور واجب ہے سراج کے ہونے کا اقرار کرنا اور اس بات کا
 کہ وہ حضرت جہم مبارک سے تشریف لیکے اور آسمانوں سے تجاوز کر گئے حکما ہو
 کے شہادت برکان نہ لگانا چاہئے جو ترقی الیام فلان کا نگار میں وہ لاتے ہیں وہ

و اسی اور ضعیف ہیں اور مزاج ضروریات دین سے ہے اسکا انکار کرنا کفر ہے اور ضرور
 کہ انسان مقام تسلیم میں رہے یعنی جو کچھ اون حضرات سے پہنچا ہوا ہو اسکو تسلیم کیا کرے اگر انکار
 نہم د اور اک وہاں تک پہنچ سکے اور تنہا ہی عقل میں وہ بات آجاوے تو تفصیلی ایمان
 الہامی واجب ہو نہیں سکتا ایمان لاوے اور تفصیلی علم اسکا اون حضرات پر چھوڑ دے
 اور جو کہ کسی بھی کہ اور پیشہ میں اپنی منہ عقل کی وجہ سے انکار کرتے ہیں وہ
 ظالم نہیں حضرات کی ہوا اور بیہوشی و غم کرتے دیکھنا ہو تو خدا کے عرش کی تکذیب ٹھہری
 چنانچہ حضرت خدات علیہ السلام نے فرمایا اور جانو تم کہ علوم اون حضرات کو عجیب
 اور طور اون کے غریب ہیں ہماری عقل وہاں تک نہیں پہنچ سکتی اور تجھکو جائز نہیں
 کہ جو کچھ اون سے پہنچا ہوا ہے کسی کار و کرے پر واضح ہو کہ واجب ہوا اقرار کرنا
 کہ جناب رسولی اور ائمہ ہدی علیہم السلام ہر نیک و بد مومن و کافر کے نزع کے وقت
 تشریف لاتے ہیں پس مومنین کو نفع پہنچاؤں شفعیت بننے میں تسہیل سہولت موت
 کے باب میں سفارش کرتے ہیں اور منافقین اور دشمنانِ اہلبیت کے لئے سختی کی
 اور تائید کرتے ہیں حدیث میں وارد ہوا ہے کہ موت کے وقت مومن کی آنکھ سر جو پانی
 بہتا ہے وہ اس فرح اور سرور کی شدت سے ہے جو کہ رسول خدا اور ائمہ ہدی کی
 زیارت سے مومن کو حاصل ہوتا ہے اور اسکا اقرار اسطرح مجاہد واجب ہے زیادہ تفکر اور
 خوض اسکی کیفیت اور طریق میں ضرور نہیں کہ آیا اصلی اجسام سے آتے ہیں یا جبر
 مثالی سے یا اس کے سوا کسی اور طرح اور جائز نہیں کہ تاویل کرو کہ مراد اون کے آتے سے
 یہ ہے کہ اونکو علم ہوتا ہے یا اونکی صورت ہمارے قوی خیال میں نقش ہو جاتی کہ یہ یا
 ثبت فی الذہن میں تخریف کرنا ہے لینے جو دین کی بات ہے اسکو بدلنا اور عقائد

مدینیں کو غراب کرنا اور واجب ہو ایمان لانا اس بات پر کہ بدن کو مفارقت الیحد
 باقی رہتی ہے اور اسی صورت کی ایک اور قسم میں جنازہ کے ساتھ رہتی ہو اور اپنی زبان
 کے ساتھ جانے والوں کو پہنچاتے ہو پس اگر مومن ہے تو انکو قسم دیتا ہو کہ جلد چلو
 کہ خدا انکو فیجہ درجہ اور اعظم نعمتیں اوسکے لئے مہیا کر رکھی ہیں اور یہ فائز ہوا اور منافق
 کی روح ساتھ انکو قسم دیتی ہو کہ جلدی نکرو ان عذابوں کے خوف سے جو اس کے لئے مہیا
 ہوئے ہیں اسی طرح سے غسل کے وقت غسل کے ساتھ اور کروٹ دینے اور ساتھ جانے
 والوں کے ساتھ خطاب کرتی ہو یہاں تک کہ اپنی قبر میں مدفون کیا جاوے اور ساتھی
 واپس ہوئیں پس روح اصلی بدن میں داخل ہوتی ہو اوسوقت فرشتہ منکر و مخبر تے ہیں
 اگر مردہ گناہ گار ہو تو بڑی مہیب شکل سے اور اگر بار ہو تو بشیر و شیر ہو کر ایک خوبصورت
 شکل سے آتے ہیں پس اگر عقائد کو پوچھتے ہیں اور کس کس امام کا معتقد ہو ایک ایک
 کو نام بنام پوچھتے ہیں پس اگر ایک نام بھی نہ بتا سکے تو اوسکو آتشیں گرزوں سے مارا
 ہیں کہ تمام قبر اگ سیڑ ہو جاتی ہے قیامت تک کے لئے اور اگر ٹھیک ٹھیک جواب
 سوال دئے تو کرامت خدا کی بشارت دیتی ہیں اور اوس کہتے ہیں کہ دولہا کی طرح قیامت
 یعنی ٹھنڈی آنکھوں سو خضر دار خضر دار ایمنہ مومن ایسا ہو کہ تو ان فرشتوں کی آمد
 اون کے سوال اور جواب کی تاویل کر لو کہ اس سے یہ مراد ہو اور ہو کہ اونجا آنا ضرورت
 دین سے ہے خضر دار ملحدوں کی تاویلات کی جانب کان نہ لگانا جو وہ بیدین جمیع
 ملائک کی بابت کہتے ہیں اور اون سے عقول عشرہ اور نفوس فلکیہ مراد پھیرائے
 ہیں کہ اس معاملہ میں آیات کثیرہ اور احادیث متواترہ وارد ہیں کہ ملائک اجسام لطیفہ
 میں مختلف اشکال پر شکل بدلنے پر قادر ہیں اور رسول خدا اور ائمہ ہدی ملائک کو

دیکھتے تھے اور فرشتہ بازور کھتے ہیں دو دو تین تین چار چار اور تمام مخلوق میں
فرشتہ زیادہ ہیں اور کل مخلوق سے بڑے ہیں اور بہت سی احادیث ہر ایک نام
سے اونکی کیفیت اور عظمت اور عجائب خلقت اور عادت اور شغل اور طوکر بائیں
دارو ہیں اور واجب ہر اعتقاد کرنا کہ آسمان ایک و ایک ملا ہوا ہیں جیسا کہ یونانی
کہتے ہیں بلکہ ایک آسمان سے دوسری آسمان تک پانسو برس کی راہ کا فاصلہ ہے
اور حج کا فضا اور میدان ملا ایک ہی پر ہوا اور حدیث میں آیا ہو کہ چپہ ہر جگہ آسمان
میں ایسی نہیں جہاں کوئی فرشتہ اللہ کی تسبیح اور تقدس کرنے والا نہ ہو اور واجب
ہے اعتقاد کرنا کہ کل فرشتہ گناہوں سے معصوم ہیں اور یہ جو عوام الناس میں
مشہور ہے اور کتب تاریخ اور تفاسیر میں ہے جسکو شیعہ نے اہنت کی کتب سے لیا ہے
اور انہوں نے یہودی تاریخ سے سیکھا ہے قصہ ماروت و ماروت کا اور قحطیہ اور
خطاوار ہونا مٹیوں کا ہماری احادیث میں اونکی تردید وارد ہو اور اون آیات
کی ایسی تفسیر جو نہ متضمن انبیاء اور ملائکہ کے فسق کو ہو نہ خطا کو اور جو منقول ہو
اوسکے بیانی میں اس رسالہ میں گنجائش نہیں ہے چھڑ جانا چاہئے کہ لازم ہے ایمان
اور یقین لانا عذاب و فشار قبر پر فی الجملہ باقی یہ کہ وہ عام ہے کل آدمیوں کے
واسطے یا کامل مومنین کے سوا اور لوگوں سے مخصوص ہے بہت سی احادیث سے
بھیلا احتمال پایا جاتا ہے یعنی کامل مومنین کے لئے فشار قبر نہوگا ذیل یا ہوگا مگر
معلوم نہوگا جیسے کوئی دوست دوست کو پیار سے دباتا ہے یہ صورت ہوگی
پس احادیث میں اختلاف نہیں اور واجب ہے ایمان لانا اس بات پر کہ فشار قبر
اصلی بدن کو ہوگا جسدمشالی کو نہیں لہذا سوال جواب اور فشار قبر کے جسدمشالی

میں منتقل ہوئے پس کبھی تو اپنی قبور پر پہنچنے کے لئے جانے والوں کو اپنی قبر کے ٹھیکے اور اون سے مانوس ہونے اور اون کی دیارت سے نفع پانے کے اگر مومن ہوں اور کبھی وادی السلام میں منتقل کئے جاؤ گے اور وہ بھٹ اشراف کامیاب ہے اور کبھی بہشت دنیا کی جانب منتقل ہونے اور اس کی نعمتوں سے مستفید ہونے پر اور اس کی میوہ لے کھاتے ہیں اور اس کی بہروں سے پیتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل حيوا عند ربهم يرزقون فحين يبعث الله من فضله كنت گمان کرو ان کو جو راہ خدا میں کام آ کر مرے وہ تو زندہ ہیں اپنی پروردگار کے نزدیک اور کو زندہ کر دیا جاتا ہے جو خدا نے اپنے فضل سے ان کو عطا کیا ہو اور سرخوش ہیں اور اگر کافر ہو یا معاند اہل بیت ہو تو ان کو دوزخ دنیا کی طرف لے جاتے ہیں اور قیامت تک وہاں معذب رہیں گے اور اگر مستضعف اور ضعیف الاعتقاد لوگ ہوں گے تو ظاہر مضمون بعض احادیث کا یہ ہے کہ ان کو روز قیامت تک جہنم کی عذاب ہو گا نہ ثواب اور واجب ہو اعتقاد کیا کہ دنیا میں دوزخ اور بہشت دونوں میں علاوہ بہشت الخلد اور نار الخلد کے جس میں ہمیشہ رہیں گے بلکہ حدیث میں امام سے مروی ہے کہ حضرت آدم والی بہشت بھی دنیا ہی میں تھی جنت خلد مرا نہیں ہو اور بہشت و دوزخ کا اسی طرح اعتقاد کرنا چاہو مطمح شرع سے معلوم ہوتا ہو ان کی یہ تاویل کرنا کہ بہشت سے مراد علوم حق ہو اور دوزخ سے مراد علوم باطل ہو بہشت اخلاقی سنجیدہ اور دوزخ نکو ہیدہ سے مراد ہو اور اس کا وہ حکم واجب ہو اعتقاد کرنا کہ وہ دونوں بالفعل موجود ہیں نہ یہ کہ وہ آئندہ پیدا ہوں گے جناب امام رضا

فرماتے ہیں جو اسکو نہ مانے وہ آیات قرآن کا منکر ہو اور نبی کی معراج کا قائل نہیں
 ذیل آیات قرآن میں اونکے وجود کا دعویٰ ہے اور معراج کے اندر بہشت کی
 سیر کرنا ستورات سے ہے اور جو قرآن اور معراج کا منکر ہو وہ کافر ہو اور واجب ہو
 ایمان لانا رجعت پر کہ یہ خاص شیعہ مذہب کو حضاض سے ہے ائمہ سے اس کا ثبوت
 کتب شیعہ اور سنی میں ثابت ہوتا ہے ان حضرات سے منقول ہو کہ جو شخص ہماری
 دوبار دنیا میں آئے گا یقین نکرے وہ ہم سے جدا ہو اور احادیث سے جو بات معلوم ہوتی
 ہے یعنی رجعت کی بابت وہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ حضرت قائم آل محمد کے عہد میں اور
 اس سے قبل ایک جماعت مومنین کو محصور فرمایا گا تاکہ انکی آنکھیں اپنی ائمہ اور
 اونکی دولت و سلطنت کو دیکھ کر ٹھنڈی ہوں اور ایک جماعت کو کفار اور منافقین
 سے دینا وی انتقام کی غرض سے لیکن جو لوگ فرقہ میں ضعیف ائمہ ہیں
 اون کے لئے رجعت نہیں الا قیامت کبریٰ میں ذیل پس رجعت عام رجعت نہیں
 بلکہ خاص رجعت ہو باقی ائمہ کا پلٹنا اسکا یہ حال ہو کہ بہت سی احادیث فقط جناب
 امیر المومنین کی رجعت پر دلالت کرتی ہیں بہت سی حدیثیں امام حسین علیہ السلام
 کی رجعت پر بعض احادیث رسول خدا کی رجعت پر اور تمام ائمہ علیہم السلام کی
 رجعت پر باقی یہ امر کہ قائم علیہ السلام کے عہد دولت میں ان بزرگواروں کا آنا
 ہو گا یا اوس سے قبل یا بعد اسکے اس بات کے فیصلہ کر نہیں احادیث مختلف ہیں
 پس واجب یہ ہو کہ بعض امت اور ائمہ علیہم السلام کی رجعت کا محملاً اعتقاد کریں
 باقی تفصیلی علم جو پہنچا ہے اسکو انہیں کو اوپر چھوڑ دے یعنی نہ اوپر لکھ کر نہ انکار ذیل
 اور اوں احادیث کو جو اس باب میں وارد ہیں ہم نے کتاب بجا آلاوا میں جمع کیا ہے

اور ایک رسالہ حجت کے باب میں علیؑ کی لکھا ہو ذیل جو رسالہ رحمت کرنام سے
 مشہور و معروف ہو اور واجب ہو اعتقاد کرنا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کو کل آدمیوں کو
 حشر فرمایگا یعنی قبروں سے اٹھائے گا اور انکی اصلی روحیں بدنوں میں داخل کیا دے گی
 اور اس کا انکار یا ایسی تاویلات چھٹا جس سے اسکی ظاہری صورت کا انکار نہ
 ہو جیسا کہ فی زمانہ بعض علماء سے سنا جاتا ہے کفر و احماد ہو اجماعاً اور اس بتانے میں
 ملا علیہ الرحمۃ کو زمانہ بھی زیادہ اسکا چرچا ہو وہ لوگ تاویل کرتے تھے اصل عقاید کا انکار
 تو نہ کرتے تھے ہمارے اس زمانہ والے بخیر اور انگریزی خوان تو اصل عقائد کے
 منکر ہیں تاویل چہ معنی اللہم حفظنا حالانکہ بہت ساحصہ قرآن شریف کا اسی کو بہت
 میں آیا ہو اور اسکے منکرین کے کفر میں وارد ہو اس باب میں فلاسفہ کے شبہ
 کی طرف دھیان نہ کرنا چاہئے کہ اعادہ معدوم کا محال و آیات و احادیث کو وہ
 معاد و حانی سے تاویل کرتے ہیں یعنی روحوں کا حشر ہوگا ذیل جو خالق پر مثال
 ہماری پہلی خلقت پر قیاس ہے وہ دوبارہ بھی ہماری ذات متفرقہ کو جا بجا سے
 جمع کر سکتا ہے کچھ دشوار نہیں اور وہ ہماری صورت جواب ہو بعد فنا و عدم کا اسکا
 دوبارہ پیدا کرنا دشوار نہیں وہی سانچہ ہو بہو اس کے پاس موجود ہو اسی مادہ کو
 اسی صورت میں اپنی علم قدیم کے قالب اور سانچہ کے موافق ڈال دیکھا مثل اس
 روپیہ کے جسکو گلا کر دوبارہ اسکی پہلے قالب میں ڈھالا جاوے جسکو ہر اک عاقل او عالم
 واقف کار وہی روپیہ بتلاتا ہے اور اسکے چلن میں اور دار و گیر میں کچھ فرق
 نہیں آتا دیکھو ہزار و معصوم محض کو ہم آج اپنی حافظوں میں لے ہوئی ہیں ہماری
 تحریرات کے ذریعہ سے وہ موجود ہیں اگر نہیں ہیں تو کسی کا کلام اور پیغام و سلام

دوسرے تک پہنچنا جسکی دینا مستعد ہو غلط ہوگا کوئی عالم کام رہیگا نہ محکوم محکوم سب کا خانہ
 عالم کا درہم و برہم ہو جائیگا منہ سے نکلنے پر حرف کا وجود باقی نہیں رہتا پس قرآن
 خدا کا کلام رہیگا نہ لگستاں سعدی کی نہ قانون انگریزی عرض کوئی نقل مطابق اصل
 نہو گئی کسی نقل سے اصل کا برتاؤ آپ کی رائی کے موافق انصاف نہوگا شاید عقد
 کے بعد آپ کو اپنی زوجہ کے پاس جانا بھی درست نہ رہیگا فلسفی خیال کے مطابق
 کہہ سکتے ہیں جس سے عقد ہوا ہے تم وہ وہ نہیں رہی فرق اعتباری ہو گیا ہو اور
 حقیقہ تم وہ کہاں ہو جو اپنے ماں کے شکم سے پیدا ہو کھڑی بدل مانتھل کو ذلیع
 سے ذرہ ذرہ تمام جسم سے نکل کر نئے ذروں سے تمھارا بدن بن گیا ہو پس کہو آپ کو
 ہم کچھ پاپ کا بیٹا کہتے ہیں کیا یہ ہمارا عقیدہ درست نہیں ہے جب باوجود اسقدر تبدیل
 اور تعمیرات کے آپ اب تک وہی آدمی ہیں تو کیا قیامت کو بعد اعادہ قادر مطلق
 کے آپ وہ وہ نہیں گئے ضرور رہیں گے ضرور آپ وہی کھلاویں گے جو آج کہلاؤ
 ہیں کچھ فرق نہوگا پس اس بدن میں جو گنہ ثواب کیا ہو قیامت کو بعد وہ اسی
 بدن کو ہوگا نہ دوسرے کو اور جس طرح بدن کا اعادہ عدم کو بعد ممکن ہو ماحق ہو
 اسبطح واجب ہو اعتقاد کرنا کہ حساب کتاب برحق ہو اور نامہ اعمال دہڑ بائیں
 سو اور اوڑھ کر دیکھو اور اللہ تعالیٰ نے ہر ایک انسان پر دو فرشتہ تعینات
 کر رکھے ہیں ایک انسان کے دہنے پر اور دوسرا بائیں پر دہنی جانب کا فرشتہ
 نیچی کو لکھتا ہو اور بائیں طرف والا بدی کو پس دن کو دن کے فرشتے کا عمل
 لکھتے ہیں اور دن تمام ہونے پر وہ آسمان کو جھٹھ جاتے ہیں اور دو فرشتہ
 اُڑاتے ہیں جو رات کا عمل لکھتے ہیں اور جبردار حبیب کہ آج کل سنا جاتا ہو تامل

ائمہ زنا کہ وہ کفر ہے اور واجب ہے شفاعت پیغمبر صلی اللہ علیہ واکہ پر ایمان لانا اور
 یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مطیعوں سے جو ثواب کا وعدہ کیا ہوا اس میں خلاف وعدہ
 نہ ہوگا البتہ دھمکی اور وعید میں خلف ممکن ہو اور وہ جھوٹ بولنا نہیں کہلانا اس طرح
 پر کہ حق تعالیٰ گنہگار مومنین کے گناہوں کو بخشدے بدوں تو یہ بھی کہ آیات قرآن
 اسپر ناطق ہیں اور یہ کہ اللہ تعالیٰ توبہ کو اپنے وعدہ کے موافق قبول فرماتا ہے
 اور یہ کہ کفار اور منافقین اہل خلاف میں سے ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور مستضعف
 لوگ اہل خلاف میں سے مرحوم لامر اللہ میں لینے امید ہے کہ حق تعالیٰ اون کو بخشدے
 اور نباتات سے آتش دوزخ سے اپنے فضل و کرم سے اور مستضعفین سے مراد وہ لوگ
 ہیں جو ضعیف اقل ہیں اور انہیں لینے ایسے ہیں خشکی عقیدیں عورتوں اور بچوں کی
 برابر ہوتی ہیں اور وہ لوگ ہیں جن پر حجت جیسا کہ چاہو ختم نہیں ہوئی ذیل جیسا
 کہ جزائر کے رہنے والے جبکہ بعثت کی فرض کریں خبر ہی نہیں ہوئی اور یہ بات ہے کہ
 مومن داخل بہشت ہونگے اور ہمیشہ اسی میں رہیں گے یا تو بلا عذاب داخل ہو جائیں گے
 یا بعد عذاب بھگتنے کے خواہ عالم برزخ میں بھگتیں یا دوزخ میں اپنی اپنی اعمال کے موافق
 جو کچھ چاہیں اور جانا چاہئے کہ شفاعت مومنوں سے مخصوص ہے دوسری فرقوں کو
 اونکی وجہ سے نہیں پہنچ سکتی ذیل جیسا کہ بعض اخبار احادیث وارد ہے کہ جس جس کا
 کوئی حق کسی مومن کے ذمہ ہوگا یا کچھ تعلق ہوگا برعایت اوس مومن کے وہ مخالف
 بھی بخشا جائیگا اگر یہ صحیح ہو تو داخل شفاعت نہیں بلکہ براؤ ذمہ مومن ہی وہی ہے
 معصوم نے فرمایا ہے کہ غیروں کے حقوق اپنی گروں پر لیکر ہمارے پاس نہ آنا اور نہ
 چاہو کہ جط اعمال اور تکفیر دونوں امر ثابت ہیں میرے نزدیک اپنی بعض معافی کو

کے موافق ذیل مراد ان معانی سے شاید یہ ہو کہ اگر تائب ہو یا کافر ہو گیا تو پہلے اعمال کا
 حصہ نہ ملے گا اور توبہ کے بعد اعمال سابقہ کی سزا نڈی جائیگی اور کیا توبہ سے اجتناب
 کرنے پر صغائر سیاف ہو جائیں گے اور وجہ اس عقیدہ کی مصنف فرماتے ہیں اور آیا توبہ
 او سپرد لالت کرتی ہیں اوں کا احصا اور ضبط نہیں ہو سکتا اور احادیث و اخبار
 لا انتہا ہیں اور جو دلائل عقلی اونکے انکار پر قائم کی گئی ہیں یہ ضعیف ہیں جیسا کہ
 اس شخص پر جو اوں میں تدبر کرے گا پوشیدہ ہوگا پھر لا بد ہو ایمان لانا اور ان
 کل مضامین کا جو زبان شرع پر وارد ہو تو ہیں جیسے پل صراط اور میزان اور کل
 حالات قیامت اور اسکے ہول اور دہشت اور اس میں سے کسی کی تاویل نہ کرنا چاہیے
 البتہ جسکی تاویل خود صاحب شرع نے فرمائی ہے وہ حق ہے اس لئے کہ اول اور تہذیب
 اٹھاد کفر کی نوایس اور احکام شرعیہ میں اپنی عقول ضخیفہ اور پائی انگو
 ناقص کے موافق تصرف اور تاویل کرنا ہو خدا تمکوا اور تمام مومنین کو اس سے
 اور اسکی مثل سے محفوظ رکھے - والسلام علی من اتبع الهدی

دوسرا باب

اولن چیزوں کے بیان میں جو کیفیت عمل سے متعلق ہیں اور میرے دوست تو نے
 جانا جو ہم نے اوپر پتھر کیا ہے کمال بیت عصمت کو قول اور فعل کی متابعت کرنا
 اور ان کی احادیث اور اخبار میں تدبر لازم ہو خوب سمجھ لو کہ خیر سب کا نام خیر ہے
 اور سکو ہم نے احادیث میں ائمہ علیہم السلام کی پایا ہو اسلئے کہ حکمتائے اللہ سے

کوئی حکمت نہیں ہے جو انہیں مذکور ہنوا صراحتہ مشروراً جو شخص قلب سلیم اور عقل مستقیم کسی حدیث کا مطالعہ کرے گا اور اسکی عقل کچی کر کے راہ باطل اور ضلالت کو نہ جاوے گی اور اسکا فہم اہل زلیغ اور ہلاکت والوں کے طور و طریقہ سے مانوس نہوگا احادیث میں طور و طریقہ راہ نجات تک پہنچنے کا اور سعادتِ جاودانی کے حاصل کرنے کی صورتیں بہت ظاہر اور روشن ہیں مگر اس شخص کے لئے جو خواہش نفسانی کی عقل اپنی چشم بصیرت سے اٹھائے اور نیت کی درستی میں اپنی پروردگار کو وسیلہ چاہے حق تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے والذین جاہدوا فینا لنھدینھم سبیلنا کہ جو شخص جدوجہد اور کوشش کرے ہمارے باب میں البتہ ہم اسکو اپنی راہ کی ہدایت کریں گے اور محال ہے کہ حق تعالیٰ وعدہ خلافی کرے جب کہ بندہ خدا کے پاس دن دروازیوں سے جاوے جن سے جانیکا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو بل چنانچہ فرمایا ہو والذوالیبت من ابوا بھا کہ مکانون میں اونکے دروازہ سے آو حیکو سو خذ انے انا مدینۃ لعلم وعلی با بھا کہہ کر تبادیا کہ میں علم کا شہر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہو پس اول سالک راہ خدا بر جو واجب ہو وہ یہ ہو کہ اپنی نیت کو درست کرے کہ اعمال کی قبول اور کمال کا دار مدار غیو نکی مراتب پر ہو اور یہ امر بدون اللہ کی جناب میں کامل تو تسل کئے اور خیر شیطانی غلبہ خواہش نامی نفس سے استغافہ اور پناہ چاہو کہ اسکا حاصل نہیں ہونا تہر چاہئے کہ اس مقصدِ نفسی کی عظمت کو خیال کرے اور خیال کرے کہ اس دار فانی کے چھوڑنے کے بعد یہاں سے پہلنا ممکن نہیں ہو کہ اپنی غفلتوں کا تدارک کر لیا جاتا اور حسرتِ عظمیٰ اور مصیبتِ کبریٰ سے حذر کرنا چاہو پھر اس دنیا کے فنا اور انقلاب حالت کو غور کرے اور خیال کرے کہ اُس پر

اعتماد نہیں ہو سکتا نہ اسکی عزت پر بھروسہ کرے نہ اسکے فخر پر اور انسان کو تفکر نہ کرور
 میں اون مضامین کی سپر کرے جو ائمہ حضرات علیہم السلام سے اس باب میں وارد
 ہیں اونکے اغیار کے کلام کی جانب توجہ نفسیائی کہ منالبع وحی اور الہام سے صادر
 ہوئی ہو وجہ سے اونمیں تاثیر عجیب غریب ہو جو دوسروں کے کلام میں نہیں ہر اگرچہ
 ایک ہی مضمون ہو اور یہ بھی وجہ ہے کہ دوسروں کا کلام مثل غزالی و ابوطالب
 لکی اور مولوی پر دم اور اونکے احزاب کے حق و باطل سے مزوج ہے حق کو ذکر کرتے
 وقت و داپنہ باطل کو ناظرین و سامعین کی نظر میں جو اونکے کلام کو دیکھتے ہیں
 جلوہ دیتے ہیں کہ اون کو اپنے پھندوں میں پھانس لیں پھر جان لو کہ نیت ہکا
 نام نہیں ہے جو لوگوں میں مشہور ہو گیا ہے و لیں سوچنا یا زبان پر لانا نہ سہی
 عربی لفظ نہیں یا فارسی ہندی وغیرہ میں بلکہ نیت داعی فعل کا نام ہے جو انسان کو کام کرنا
 پر آمادہ کرنے والی چیز ہو اور ایک امر مخفی ہو نفس کو اند جو لوگ طاعت خدا پر جدوجہد کرتے ہیں
 اور جھکویہ دل کو اللہ نے نفس کو عیوب و رسی کا یونہی پر نہا کر دیا ہو اونکو سوا دوسرے شخصیت
 کو نہیں جان سکتا چنانچہ حق تعالیٰ فرمایا ہر فالھما فجوہا و تقویٰ کہ الہام کیا یعنی ذالہ یا
 نفس کے اندر اوسکے فجور اور تقویٰ کو کہ کون امر فجور و بدکاری ہو اور کیا چیز تقویٰ
 و پرہیزگاری ہے اور وہ اس حالت کی تابع ہے جسپر انسان قائم ہو چنا سچے تقییر
 آیہ مبارکہ قل کل لعل علی شاکلئہ کے وارو ہے کہ شاکلہ سے مراد نیت ہو اور ترجمہ
 آیہ شریفہ کا یہ ہو کہ کہ تو ای محمد کہ ہر ایک شخص اپنی شاکلہ پر عمل کرتا ہو یعنی اسکو
 موافق اور یہ بات ہر ایک شخص پر جو اسمیں تدبر کرے گا ظاہر ہو مثلاً اگر کسی
 شخص کے شاکلہ اور طریقہ اور عادت حب و نیا ہو اور حرص تو وہ شخص کو ہی عمل

خیر یا شکر کا کرے مقصود اصلی اوسکا اوس سے دینا سمیٹنا ہوگا مثلاً جب نماز پڑھیں گے
 تو خیال کریں گے کہ اگر نماز کو ترک کروں گا تو دنیا کے مضر ہوگا یعنی جان مال میں
 گھٹا آویگا اور جب شراب پیئے گا تو اوسکو بھی اسی غرض سے پیتا ہو کہ دنیا کے امور
 قوت اور مدد دینگی اسطرح جس شخص پر سلاطین کی محبت اور اوسکا قرب غالب ہو
 وہ بڑا کام کرے گا اوسکو اول یہی فکر ہوگی کہ اس کام کو حکام کی خوشنود میں دخل
 ہے یا نہیں قرینہ اس پر یہ ہے کہ بہت سی اعمال خیر جو انکی طبائع سے موافق نہیں
 اونسکو عمل میں نہیں لاتا جب ہم نے اس بیان کو غور سے سمجھ لیا تو اب سمجھو کہ نیت
 کے اعتبار سے آدمیوں کی منازل اور درجات مختلف ہیں بعض پر شقاوت غالب
 ہے جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا ہوا ان کو اپنی اعمال خیر سے سوائی ایسی باتوں کا اور
 کچھ مقصود نہیں ہے اور یہ شخص اگر اس حالت کے ترک میں سعی نہ کرے گا تو رفتہ رفتہ
 شقاوت کو نوبت پہنچے گی انتہا درجہ یہ ہوگا کہ دین مذہب سب کو جواب دے گا اور
 اوس سے کچھ امید بہبودی کی نہ ہوگی دوسرے وہ شخص ہو جسکا مقام اس درجہ
 کے پلندہ تر ہے اوسکے دلیں حب دنیا کے ساتھ حب آخرت بھی ہو اور وہ اپنے
 گمان باطل میں سمجھتا ہو کہ دنیا و آخرت دونوں جمع ہو سکتی ہیں پس کبھی اسیر حب
 آخرت غلبہ کرتی ہے تو اوسکے موافق کرنے لگتا ہے اور جب حب دنیا غالب آتی
 ہے اوسکے مطابق چلنے لگتا ہے یہ شخص بھی اگر اپنے جہنم کو گاہ تو بہت جلد پہنچے گا
 کی مثل ہو جاوے گا شکر ہے وہ شخص جس پر عذاب خدا کا خوف غالب ہو اور اوسکی
 شدت اور اہم کو اسنے فکر کیا ہو اور متنبہ ہو اہل پس اس سبب سے دنیا و سخی
 نظروں سے گر گئی ہیں وہ جو کچھ بھی کرتا ہے اعمال حسنہ کا کرنا ہو یا اعمال منہ کا

ترک وہ خوفِ خدا کی وجہ سے ہے یہ عبادتِ صحیحہ علی الاظہر لکن کمال کا مرتبہ
 نہیں ہے جنابِ صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ یہ غلاموں کا عبادت ہے
 ذیل کہ غلام اور لونڈی جو کرتے ہیں آقا کے ڈر کے مارے کیا کرتے ہیں اگر ڈر نہ ہو تو
 قطعاً غافل ہو جاویں اور کچھ بھی نہ کریں یہ ڈر لوگ عبادت کی ہر چوتھی ہے کہ خدا
 نے جو محسنینِ سرشت کی نعمتوں کے وعدے کئے ہیں اور کمالِ شوق اور کمالِ نفس پر
 غالب ہو پس وہ اُن چیزوں کے حاصل کرنے کے لئے عبادت کرتا ہے حدیث میں آیا ہے
 کہ یہ عبادت امیر اور مزدوروں کی ہے یہ بھی سابق سے قریب ہے ذیل وہ ڈر سے
 کرتا ہے یہ طمع سے قربت الی اللہ و لو کافل نہیں ہے مگر اس میں بھی شک نہیں
 کہ وہ ڈرتا ہے تو خدا سے اور یہ طمع کرتا ہے تو خدا سے اور تقویٰ اور شہیدہ اور
 امیدِ ثواب و خوفِ عذاب شرعاً مدوح ہیں مذموم نہیں افعالاً للہ اور اتقوا
 وجہ اللہ صادق نہیں آتا سپاہی بادشاہ پر بادشاہ کی جان کی محبت و عظمت
 سونٹتا نہیں ہوتا چار پیسہ کے لالچ یا توپ کے ڈر سے کہ بھاگا تو مارا گیا یا بچوشت
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس نیت سے کرے کہ وہ عبادت کی لائق ہو یہ وجہ
 صدیقیوں کا ہے جنابِ امیر المؤمنین فرماتے ہیں اَلْهَى مَا عِبَدْتُكَ خَوْفًا
 مِنْ نَارِكَ وَلَا طَمَعًا فِي حَبْلِكَ وَلَكِنْ وَجَدْتُكَ اَهْلًا لِلْعِبَادَةِ
 فَعِبَدْتُكَ يَعْنِي يَا اَلْهَى نَهْ دُونَ خَوْفٍ سَمِعْتُ مِنْ تَبَرُّجِي بِنَدِیْ كَمَا هُوَ
 بَشَرٌ كَلِمَةُ طَمَعٍ لَكِنْ مِیْنِ لَمْ تَجِبْ عِبَادَتِ الْاَلِیِّ سَمِعْتُ مِنْ وَجْهِ تَبَرُّجِي
 عِبَادَتِ كَمَا هُوَ جَنَابِ صَادِقِ عَلَیْهِ السَّلَامُ فرماتے ہیں کہ یہ تبار اور آزاد و بچی
 عبادت ہے یہ دعویٰ اور نیکو غیر سے سمیع نہیں اس لئے کہ یہ مرتبہ بدونِ نیت

نہیں ہو سکتا جو شخص اپنے دل سے جانتا ہو کہ اگر بہت و دوزخ نہوئے یا عیاذ باللہ
 عاصی کو خدا جنت دیتا اور مطیع کو دوزخ تو بھی میں عبادت اور اطاعت کو اختیار
 کرتا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اس کی لائق ہو وہ اس نیت سے عبادت کرتا ہے جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کی نعمتوں کے شکر میں بجا لاوے کہ وہ خدا کی نعمتوں کو
 غیر منہا ہی پاتا ہے پس اس کی عقل حکم کرتی ہے کہ میں ان نعمتوں پر مستحق ہوں کہ اس کی
 عبادت کیجاوے ساتویں یہ کہ جیسا سے عبادت کرے کہ اس کی عقل چھے کاموں کی
 خوبی اور گناہوں کی برائی پر حکم کرتی ہو اور جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کل حال
 پر مطلع ہے پس جیسا اور شرم و اسن گیر ہوتی ہے جس سے وہ فزاں برداری کرتا ہو
 اس کو عذاب اور ثواب کا کچھ دسیان نہیں ہو اس کی جانب اشارہ ہو اس
 روایت میں جو تفسیر الاحیاء میں وار ہے کہ ان لعبد اللہ کانک تراہ فان
 لم تکن تراہ فاندہ میں اللہ کہ خدا کی عبادت اس طرح پر کر گیا تو اس کو دیکھ رہا ہو
 پس اگر تو نہیں دیکھتا تو یہ سمجھ لے کہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہو اٹھویش یہ کہ عشق و محبت
 ہو اس وجہ سے اللہ کی عبادت کرتا ہے محبت اعلیٰ مرتبہ کمال کا ہے اور اس طرح
 پر حاصل ہوتا ہے کہ ہمیشہ خدا کے ذکر میں رہے اور کثرت سے عبادت کرے اور
 خدا کی نعمتوں کو یاد کرے اور اس کے الطاف کو اور جب محبت حاصل ہوگی تو
 مخالفت اپنے محبوب کی اس کی محبت کی وجہ سے اس سے ہوسکے گی اور اس کو
 نفع نقصان کا کوئی دھیان نہیں رہ سکتا ذیل اسکے بہت مراتب ہیں کوئی ایسا
 غرق ہوتا ہے کہ اس کو عشق میں اپنا دھیان رہتا ہو نہ کسی کا کسی کو نظر محبوب کی
 رضا سندی پر ہو کسی کا مقام اس سے بھی گزر جاتا ہو بعض اشخاص کو محض عبادت

محبت ہو جاتی ہے معبود سے چنداں تعلق نہیں ہوتا اس مرتبہ سے کچھ تعلق نہیں
 کہتے جناب امیر المؤمنین کا قول ہے جو کوئی حرف کی عبادت کرتا ہے وہ کافر ہے اور جو
 کوئی حروف معنی و اولیٰ کی عبادت کرتا ہے وہ مشرک ہے اس درجہ والے کو حصول قلب
 سے مطلب نہیں ہوتا بلکہ اکثر یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ کیا پڑتا ہے کیا کرتا ہے جو اس کے
 گدھے کی طرح بدن پہلے جاتا ہے اور روح ڈالنا ڈول پھرتی ہے اور اکثر یہ لوگ غنا
 اور خوش الحانی خوش آوازی کا زیادہ خیال کہتے ہیں جیسے لوگوں کو فراموش فرم
 آتا ہے یہ اپنے انکرا لاصوات لصوت بھیر پر مے جاتے ہیں نماز و عبادت و قرآن حدیث
 تمام لغت مرثیہ اس زمانہ میں غالباً ایسی حالت میں پایا جاتا ہے ایک رجمہ کو لوگ
 وہ ہیں جنکو کچھ بھی بیان اور عرض نہیں ہے کرتے کرتے نماز روزہ کی عادت ہو گئی
 ہے یہ لوگ بھی ان درجات سے عابدوں کے خارج ہیں البتہ عبادت کی عادت ہے
 اسی واسطے معصوم نے فرمایا ہے کہ آدمی کی بُرائی بھلائی کی جانچ کو نماز روزہ
 پرست بھول یہ تو اک عادت ہے کہ پڑ گئی بدون کسے چین نہیں آتا اسکی صدق کھنڈ
 اور امانت کو دیکھ نہیں یہ ہے کہ بقصد تقرب قربت عبادت کرے یعنی قرب خدا
 کا طالب ہو مترجم معمول و مروج علی العموم یہی قصد ہے ہر ایک عبادت میں قربت
 الی اللہ کی نیت کی جاتی ہے قرب کے چند معنی ہیں جو بہت باریک ہیں ہم بعض کی
 طرف اشارہ کرتے ہیں اسلئے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ خدا کی شان میں قرب سکانی و
 زمانی تو مقصور ہو نہیں سکتا کہ لفظ باللہ کو بھی خدا سے نزدیک ہو جاوے یہ محال
 ہے اس کے جسم ہے نہ جگہ پس قرب سے مراد درجہ کمال کا قرب ہے اسلئے کہ مراتب نقص
 میں نہایت بعد ہے اسکی جناب مقدس تر ہے بوجہ اسکی انتہائی کمال کہ چین ہے

آدمی اپنے نفس سے کچھ نقصان کو رفع کرتا ہو اور بعض کمالات سے مصون ہوتا ہو
 تو اس کا بعد اس کی جناب سے کم ہو جائیگا اور بعض خلاق خدا وسمیں جاوینگے
 یا مصابحت منوی کی راہ سے اور تذکرہ کے لحاظ سے قرب خیال کیا جاوے اس کو محبوب
 کیسا محبوب شرف میں ہو اور وہ مغرب میں تو باوجود بعد شرفین وہ ہمیشہ اسیکے
 ذکر و فکر میں مشغول رہتا ہو اس کے کار و بار اور اس کے حکم و احکام جو اس سے متعلق ہوں
 اسی میں پہنسا رہتا ہو یہ حقیقتہً اوس دشمن سے جو اس کے پہلو میں ہو محبوب ہو اور قرب
 ہے اور کوئی شک نہیں کہ یہ دونوں معنی جنکو ہم نے ذکر کیا ہو کثرت عبادت و وصل
 ہوتے ہیں پس ممکن ہے کہ عباد کی غرض ان دونوں معنوں کا حصول ہو اور
 قرب کو واسطے اور چند معنی ہیں اور واسطے نیت کو اور چند درجہ اور مراتب ہیں دیر
 اون مراتب کے جنکو ہم نے بیان کیا ہو جنکی حد و انتہا نہیں ہوتی بعض مراتب کو بطور
 مثال کے ذکر کر دیا ہے کہ مومن سالک الی اللہ اس راہ کے خطرناک ہونے سے واقف
 ہو جاوے اور حق تعالیٰ سے توسل کرے کہ ان مہالک سے وہی بڑا پار کرے یہی تک
 کہ جب بندگانِ مخلصین کے زمرہ میں داخل ہو جاوے تو ہر شر شیطانی سے محفوظ
 ہو جاوے گا چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ان عبادی لیس لاء حلیم سلطانی
 ولنعم ما مثل کہ بندہ میرے جو ہیں اوپر متھکرو دست رس نہو گا ذیل اس مقام پر
 نقل قول شیطان قرآن مجید میں چنانچہ ان عبادک منهم المخلصین کہ میں تیری
 بندوں کو گمراہ کروں گا مگر وہ تیرے بندہ جو مخلص ہیں کیا خوب کسی نے شیطان
 کی مثال اوس کتے سے دی ہو کہ جو کسی اکیر دروازہ پر ہوا اور جو شخص مالک کو پاس
 اندر جانیکا قصد کرے اوپر بھونکے آزار دے سوا کسی کے خود مالک کو ڈپٹاؤ اور ہٹاؤ

کسی طرح باز نہیں آیا اور کئی کو معلوم ہو جاوے کہ یہ شخص مالک خانہ کا دوست
 ہے جب باز رہتا ہو یہی حال اس کلب لعین کا ہو جو خدا کے دروازہ پر تعینات ہو
 اس شخص سے کہ کوئی غیر اندر نہ جانے پاوے جو اپنی شقاوت کی وجہ سے حق خدائی
 نہیں ہے پس جب مالک خانہ اللہ جل شانہ بوجہ بندہ کے استعاذہ اور پناہ مانگے کہ
 شر شیطان سے اسکو چھڑک دے جیسے دستور ہے کہ ایسی صورت میں آئینہ الاصابہ خانہ
 کو اطلاع دیا کرتا ہو کہ مجھے بچاؤ اور صاحب خانہ کتے کو جھڑک دیتا ہو یا وہ کتا خود
 جان لے کہ شخص اس بار کو مقربین سے او مالک الملک کو خاص ہے اور اکثر یہاں آتا جاتا ہو اور
 اسکو صاحب خانہ سے کہتے ہیں تو وہ کتا اس شخص کو متعرض نہ بنے تا پس جب سالک کو خواب قدس
 متوسل ہوا اور اسکی نیت بھی صحیح ہوئی لہذا اپنی کوشش کے ابتدائی امر میں
 اس چیز کو طلب کرتا ہو جس میں اپنی آخرت کی خیر و بہتری چاہتا ہو اور اس کی کچھ
 پرواہ نہیں کرتا کہ اسکو اہل زمانہ اور جہلائو وقت متوکل ہیں یا قری یا زائد شک
 یا اسکو جاہل تبلاویں یا احمق ٹھہراویں جب آدمی کی حالت اسدرجہ تک پہنچے تو حق
 اسکو عیاں نظر آنے لگے گا پس اسوقت اسکو لازم ہے کہ اسکے بعد وہ محکم تلاش کرے
 جو کلام اہل بیت سے کہتے ہو اور انکی احادیث کا معتقد ہو نہ وہ شخص جو
 حدیثوں میں عقلی دلیل ملے اور تاویل کرے بلکہ جو شخص احادیث کو اپنے عقائد کو
 صاف کرتا ہو پس تحصیل علم میں محض ضیاء اللہ شروع کر دے یہ بھی مثل قرۃ العین
 کی نیت کی ایک صورت ہے اور مراد اس سے خوشنودی اور رضامندی اللہ تعالیٰ
 کی ہے یعنی اس عرض سے عبادت کرتا ہوں کہ اللہ مجھے راضی اور خوشنود ہو
 اور اس عرض کی غرض کو چیرا جاوے تو پھر وہی پہلے درجہ نظر آویں گے خوفناک

یا طبع بہشت یا قرب درگاہ یا وصال سنوی وغیرہ وغیرہ اور اخبار اہلبیت میں تہ
 و تفرک رہے اور مقصد اسکا تحصیل علم سے عمل کرنا ہو کہ کوئی عمل بد و نیک علم کے
 نفع نہیں دیتا جیسا کہ جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ عامل علیٰ غیر بصیرت
 مثل اس شخص کے ہے جو کو راہ چلے کہ جتنا تیز چلیگا اسی قدر منزل مقصود سے دور
 ہوتا جائیگا اور بد و نیک عمل کے علم بھی بیفائدہ ہے بلکہ بد و نیک عمل کے علم بھی حاصل
 نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اپنے علم پر عمل کرے تو حق تعالیٰ اسکو
 اس شے کا مالک کرے گا جسکو نہیں جانتا یعنی عمل کی بدولت غیر معلوم معلوم ہو گئیں گے
 اور علم کے مثال چراغ سے دی ہے کہ جو کسی اندھیری راہ کے چلنے والے کے پاس ہو
 کہ جب وہ ٹھہرتا ہے اور چلنا موقوف کرتا ہے تو ایک مقدار خاص تک اسکو چاندنا
 نظر آتا ہے اور جب قدر چلتا جاوے گا اسی قدر اور راستہ اسکو نظر آتا جاوے گا غرض
 علم عمل کا معین ہے اور عمل علم کو بڑھاتا ہے پس مناسب ہے کہ اپنے دن کے تین حصہ کردے
 ایک حصہ میں حلال روزی کی تلاش کرے ذیل اگر اسکا محتاج ہو یا رات آرام
 کرے اور ایک حصہ میں تفصیل علم میں مشغول ہو و اور ایک حصہ میں فرائض اور سنون
 اور نوافل میں مشغول ہو اور مناسب ہے کہ کچھ کھوڑا سا علوم الہیہ یعنی قواعد کو پڑھے
 کہ علم حدیث میں اسکی ضرورت ہے ذیل یعنی فی زمانہ زمانہ سلف میں اور وہ
 علوم صرف ونحو اور کھوڑا سا منطق اور کھوڑا سا علم اصول فقہ اور بعض کتب فقہ
 کا بڑھتا ہے ہر بقدر ہو سکے علم حدیث میں کوشش کرے اور کتب اربعہ کو یعنی
 کافی کو ملا محمد یعقوب کلینی کی اور استبصار و تہذیب شیخ ابو جعفر طوسی کو اور من لا
 یضرہ للفقہ شیخ صدوق کو اور غیر اسکے تصانیف صدوق وغیرہ کا مطالعہ

کرے اور ہمارے پاس محمد اللہ سوائے کتب البعد کے قریب دو سو کتاب حدیث کی
اور موجود ہیں جنکو ہم نے بحار الانوار میں جمع کیا ہے اور انکی تفسیر کی جو بیس لاکھ ہے
کہ انسان اوسمیں نظر و فکر کرے اور اسکے مقامات غامضہ میں غوص کرے اور
اس سے استفادہ حاصل کرے کہ وہ ایک دریا ہے جیسا کہ اسکا نام بحار ہے پھر انکو
اے برادر کہ ہر ایک عبادت کی ایک روح ہے ایک جسم اور ایک ظاہر ہے اور ہر ایک ظہن
بیس ظاہر اور بدن عبادت کا وہ تو حرکات مخصوصہ ہیں بندہ کو اعضا کی اور ظہن
عبادات کا وہ اسرار ہیں جو اس سے مقصود ہیں اور وہ قمری ہیں کہ جو اس پر مرتب
ہوتے ہیں اور روح عبادت کی حضور قلب ہے اور توجہ ہونا اس طرف اور اسکو مقصود
اصلی کو حاصل کرنا کہ یہ ثمرہ بدون اسکے حاصل نہیں ہوتی مثلاً نماز عموماً دین ہے یعنی
جنبہ کے بیچ کی خوب جیسے جنبہ کھڑا ہوتا ہے خدا نے اسکو تمام اعمال بدنی میں افضل
قرار دیا ہے اور اس پر عظیم اجر و رحمت فرماتا ہے اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی
عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ کہ نماز فحش اور بے فطیلوں سے منع کرتی ہے اور جناب رسول خدا
فرماتے ہیں کہ الصَّلٰوةُ معراج المومن نماز مومن کی معراج ہے اور یہ ثمرہ اس پر بدون
حضور قلب کے جو اسکی جا نہیں حاصل ہو سکتا کہ بچان کا بدن کیا بچا کر سکتا ہے اس
سے کیا نفع حاصل ہو سکتا ہے یہی وجہ ہے کہ ہماری نماز ہمکو فحشا اور منکر سے نہیں
روکتی اور ہمکو اس درجات دنیہ سے درجات غالیہ تک عروج و ترقی نصیب نہیں
ہوتی اس لیے کہ نماز اک معجون الہی اور مرکب سماوی ہے جب کہ اسکی شرائط عمل کا
خیال و لحاظ رکھا جائے تو جمیع امراض نفسانی کو اور تمام ادوار روحانی کو نفع دیگی
میں چاہے کہ انسان ہر فعل پر نماز کو افعال سے اس فعل کے تکرار و غرض اور مقصود

کو دہیان کرے پس دعوات ابتدائی اور مقدمہ نماذس نفس کو جو اون امور دنیا
 میں مشغول ہوئیگی وجہ سے جنکی جانب بحسب حکم اور مصالح خدا کے انسان مضطرب و
 مجبور ہو عبادت سے ایک نوع کی دشت جھکے اور سکار فغ کرنا اور مانوس کرنا مذکور
 کہ نماز کے شروع کے وقت حق تعالیٰ کے جناب سے کہیں ہوا اور نیز وجہ یہ کہ شراکط
 قبول عمل سے تقویٰ اور پرہیز گاری سے معاصی اور منوعات سے اس لئے کہ اون کے
 کریں کی وجہ سے ساحت قرب سے بعید ہو جاوے گا اور نیز حق تعالیٰ فرماتا ہوتا ہے اقبل اللہ
 من المتقین کہ اللہ متقیوں ہی سے قبول کرتا ہے اور جب بندہ افعال بد کا مرتکب ا
 اور اوسکی وجہ سے نہایت لجاجت ہو گیا تو ضرور نماز سے قبل تضرع کر لے گا کہ خدا کو تگنا
 اوسکو بخندے اور درگزر کرے اوسکے جرائم سے جس کو وہ لائق اور قابل اس امر کا
 ہو جائے کہ اوسکی عبادت بجالا دے اور اس سے مناجات کرے اور تجلیات میں جناب
 اقدس تعالیٰ کی تشریف و تقدیس ہو شرک اور ثل اور نقصان سے اور اس امر کو کہ بندہ
 اپنے قومی ظاہرہ اور باطنہ کی وجہ سے اور اپنے عقل و ادراک سے اوسکو ادراک نہیں کر سکتی
 اور اسوقت عقائد حقہ کو دہیاں کرے تاکہ وہ نفس میں اسخ ہو جاوے اور دعائے
 توجہ میں خلوص نیت کی تعلیم و تلقین ہو اور بحال عبودیت کا اظہار اور غیر کی جانب سے
 نظر بند کر لینا اور ہمہ تن اوس کی جانب متوجہ ہونا اور قدرت میں اپنے محبوب حقیقی
 سے ہم کلام ہونا اور راز و نیاز ہو کبھی اوسکو محامداور غویوں کا ذکر کرتا ہو کبھی اوسکو
 اوصاف کمالیہ سے موصوف بتلاتا ہو جو حاجت سے قبل وسیلہ ہو اور آداب مکالمہ اور
 مناجات کی رعایت ہو پھر عبودیت کا اظہار ہو پھر اپنے حول و قوت سے تخلی یعنی قرار
 کرنا کہ مجھ میں کچھ قوت نہیں ہو پھر استعاذت کرنا اوس سے جمع امور میں مضبوط صا

اوسکی عبادت میں ہر طلب ہدایت راہِ مستقیم کی جانب اور وہ راہِ نبی اور آلِ نبی علیہم السلام
 کی ہر جمیع عقائد اور اعمال اور اخلاق میں اور اوس راہوں کی جو اللہ تعالیٰ کی کجی
 کی ہیں اور یہ طلب جمیع مطالبِ عالیہ پر مشتمل ہو پھر استفادہ کرنا صراطِ اعدا سے اور ہر
 تمام عقائدِ باطلہ اور اخلاقِ ردیہ اور طرقِ ضلالت اور جمیع فسق و فجور کا گناہ کہ وہ سب
 اعدائے خدا کے طور و طریقہ ہیں اسبطح رکوع و سجود میں خضوع اور تذلل ہو اللہ کے
 سامنے کہ انسان کے اندر جو تجر و مخزن اور خود بینی اور انزاسٹ پیدا ہو جاتی ہو
 وہ دفع ہو جاوے پس حکم دیا گیا کہ اپنے مکارمِ بدن اور اشرفِ اعضا کو خدا کو خدا کو خدا
 خاک پر رکھو اسبطح ہر ایک قول میں نماز کے افعال سے بڑی بڑی حکمتیں اور
 مصالحِ غلیہ ہیں کہ بڑی بڑی کتب میں اوسکی شرح نہیں سما سکتی اور احادیث میں ہر فعل
 کے افعالِ نماز سے اسرارِ غیبیہ اور حکمِ غیبیہ دار ہیں ہمیں اس مقام پر بعض کی جانب
 اشارہ کر دیا ہے بطور مثال کے ورنہ یہ رسالہ کہاں وفا کر سکتا ہو آئیہ ہزار سالہ ہوں
 تو ایک فعل کے بھید کے بیان کو کافی نہیں ہو سکتے پس مناسب ہو کہ انسان ان احادیث
 کی جانب رجوع کرے جو اس باب میں وارد ہیں اور انہیں باقی عبادات کو اسرار
 اور حکم کو بھی ذکر کیا ہے پس ہر فعل کو اوسکی صورت کی موافق بجالائو تاکہ ہر ایک فعل اوسکا
 قرب خدا کا وسیلہ اور تکمیل نفس کا سبب اور راہِ نجات کا مادی ہو پھر معلوم کرو کہ
 سب سے زیادہ قریب ستہ خدا کی جانب ہو کہ وہ بہت سی آیات اور احادیث سے ظاہر ہو
 دعا اور مناجات کا طریقہ ہے لیکن اوسکی کچھ شرائط اور اداب میں مثل حضورِ قلب اور
 توسلِ تام اور قطعِ رجا کے غیر خدا سے اور خدا پر اعتمادِ کامل کرنا اور چھوٹو بڑی اور
 قلیل اور کثیر کام میں اوسکی جانب توجہ کرنا اور ادھیہ منقولہ دو قسم پر ہیں ایک تو اولاد

واذا کار ہیں جو ہر روز و شب کے لئے موقوف و مقرر کیو ہیں در تجدید عقائد و طلب
 مقاصد اور روزی اور دفع کید اعدا و عیزہ پر مشتمل ہیں پس انسان کو لازم ہے کہ
 حضور قلب کے باب میں جدوجہد کرے اور توجہ نفس و تضرع اور گریہ و ازاحتی
 بڑھنے کے وقت اور اگر یہ میسر نہ آوی تو لازم ہے کہ ادعیہ کو ترک نہ کرے بلکہ لازم
 نہیں ہے کہ چھوڑ بیٹھے جیسا کہ بعض شخصوں کی حالت ہوتی ہے اور یاد رکھو کہ ان ادعیہ
 کے پڑھنے سے اصلی مقصود یہی مقاصد نہیں جنکے وجہ سے یہ پڑھے جاتے ہیں جیسا کہ
 اوپر نیت کے مدارج میں گذرا ہے ورنہ علمائے اہل صحت میں غلط فہمی کیا ہے کہ خلوص نیت
 نہ تو عبادت کی صحت میں کلام ہے بلکہ مقصود بالذات اظہار اپنی عجز و انکسار و بیکسی
 و محتاجی کا ہو کہ میں اپنی روزی روزانہ اور صحت و عافیت جماعتی و عیزہ سب میں تیرا
 محتاج ہوں اور تغسل حکم بھی مد نظر ہو کہ فرمانا ہے اذعونی استجب لکم تم مجھ کو دعا مانگو
 میں قبول کروں گا دوسری قسم مناجاتیں یہ وہ ادعیہ ہیں جو توجہ اور استقامت
 اور اعتذار اور اظہار محبت اور تذلل اور انکسار و عیزہ اقسام کلام پر مشتمل ہیں میرا
 اعتقاد یہ ہے کہ ان ادعیہ کو بدون گریہ و زاری اور تضرع اور خشوع اور خضوع عام
 کے نہ پڑھے اور مناسب ہو کہ ان کے لئے مترصد اوقات رہو یعنی اوقات مناسب
 پر پڑھے اور بدون اسکے نہ پڑھے ورنہ استہزا اور تسخر سے مشابہ ہو گا اور یہ تو
 قسم کی دعائیں برکت و اہمیت علیہم السلام سے ہمارے پاس استفادہ کثرت سے ہیں
 کہ عشر اشعار کے پڑھنے کی بھی فرصت اور مہلت نہیں مل سکتی قبل اگرچہ کوئی کام
 دنیا کا نہ کرے نہ سودے نہ کھاوے نہ پیوے ادعیہ منقولہ ہے کو پڑھا کرے اور حیثیت چھ
 اگر صحیح تر پڑھے تب بھی اوقات شبانہ روزی ان کے لئے اتفا نہیں کر سکتی اور نہ

سرلیح الاثر اور پر تاثیر تیر بہد ہں پس یا انتخاب کر لیں یا کبھی کوئی کبھی کوئی سطح
پڑھے پہلی قسم کی دعائیں مصباح تہجد شیخ ابو جعفر طوسی اور مصباح کفعمی اور کتاب البیات
اور اقبال سید علی بن طاووس میں تعقیبات نماز اور اوعیہ ہفتہ اور اعمال سال وغیرہ
کے ضمن میں مذکور ہیں اور دوسری قسم کی دعائیں بھی کتب مذکورہ اور دیگر کتب
وعوات میں مستفرقہ طور پر درج ہیں مثلاً اوعیہ عشرتہ رحم شاید وہ پندرہ دعائیں مراد
ہیں جو صحیفہ کاملہ مطبوعہ مطبع صفدر علی ہئی کے آخر میں درج ہیں اور مناجات معروفہ
باجیللیہ اور دعائے کھیل وغیرہ اور صحیفہ کاملہ الکثر لکبہ کل ای دوسری قسم کی ذیل
اور صنف نے اوعیہ سال کو زوائد العاد میں اور اوعیہ ہفتہ کو ربیع الاسابع میں اور اوعیہ
روز و شب کو مقباس المصابیح میں درج فرمایا یہ تینوں کتابیں قابل دید اور یاسر
کی لائق ہیں اور سفینۃ النجاة میں پانچ مقالوں میں دین و دنیا کی نعمتیں بھر دیں وغیرہ
مصنف فرماتے ہیں کہ پھر بعض دعاں اوعیہ میں حالت خوف کو مناسب ہو بعض حالت
رجاء کوئی بلا سے کوئی رجا سے اسطرح مختلف احوال جو انسان پر وارد ہو تو ہں
اون سے متعلق ہں پس انسان کو مناسب ہو کہ ہر حالت کو مناسب جو دعا ہو اسکو
اوس حالت میں پڑھے اور اوسکے معنی کو غور کرتا ہو اور گریہ و زاری کرے جو طلب الہ
سالک اس مسلک پر چلیگا تو اسکو یقین ہو جاوے گا کہ یہ خدا شناسی کا بہت سیدارستہ
ہے دین و دنیا کے مقصد اس سے حاصل ہو سکتے ہیں پھر جاننا چاہو کہ نفس کی بڑی
سعادتمندی اخلاق حسنہ اور عادات زکیہ سی جیسے مصافات صاف باطن ہونا
اور جو وسوسا اور اخلاص اور سکنت اور علم وغیرہ اخلاق حسنہ جنکو شرع اور عقل
دونوں نے مستحسن سمجھا ہو اور نفس کا بڑا ہلاک اور برباد کرنے والا اخلاق ذمیرہ رو بہ

ہیں جیسے نخل و جبین و نامرئی تجر خود بینی یا غضبِ مقد و حسد کینہ و غیر عادات
 رومی اور خراب جسکو عقل و شریعہ و لون بڑا جانتے ہیں پس انسان پر واجب ہے کہ اخلاق
 اسیتہ سے تصفیہ اور تخلیکہ کی کوشش کرے اور اطوارِ مرضیہ سے آراستہ و پیراستہ ہو اور صفیہ
 گمان کرتے ہیں کہ ترکِ مالونفات اور اعتزال سے لینے فلق سے میل جول ترک ہو کر
 اور عزالت اور گوشہ نشینی چلے کشتی اور ارتحابِ مشاق سخت مشکل مشکل شناسا کر مشیہ
 اور اکثر بھوکا رہے اور کثرت سے جاگنے وغیرہ ریاضتوں سے جو اونکو طریقہ ہیں اور
 واجب ہیں یہ دونو باتیں حاصل ہوتی ہیں اور ہم نے دیکھا ہے کہ جو لوگ ان شیعوں کو
 اٹھاتے ہیں انکے اخلاق رویہ بڑھ جاتے ہیں اور اخلاقِ حسنہ گھٹ جاتے ہیں
 اسلئے کہ سودا کا غلبہ ہو جاتا ہے پس کسی کو قدرت نہیں کہ اون سے بات کر سکے اونکو
 روکے پن اور کج خلقی کی وجہ سے ذیل اور متفقہ گمان کرتے ہیں کہ یہ صاحبِ تبارک
 دنیا میں اسوجہ سے خلق سے نفرت کرتے ہیں اور تختہ اور عجب و نکاح سے زیادہ ہو جاتا ہے
 گو یا گمان کرنے لگتے ہیں کہ ہمارا درجہ انبیاء سے بڑھ گیا تمام خلق کو برا سمجھنے لگتے ہیں اور
 اون سے بھاگتے ہیں اسبطرِ تمام اونکی صفات اور عادات کا حال ہے لیکن
 خلق کو اون کا حال معلوم نہیں ہوتا اسوجہ سے کہ اون سے میل جول معاشرت معاملات
 کچھ نہیں ہو اور ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ تدبیرِ صلاحِ نفس کی یہ ہے کہ اول آدمی اللہ تعالیٰ سے متصل
 کرے کہ یہ عادات و ذلیلہ اوس سے دور ہوں پھر فکر کرے اونکے انجامِ بد پر اور اپنی
 نفس کے عیبوں کو تلاش کرے اور ردائے اصل کو کہ اصل خرابی کی جڑ کیا ہے اور
 اوسکی حالت کہاں پہنچگی اور اوسکو اعمال کا تفصل و تینونکی خرابی آہ کہاں پہنچا لگی بعد اسکا
 خلعت اور عبادت کا علاج کرنا شروع کرے اسبطرِ حرکت ہر روز نفس کو اس عاداتِ خلاف پر عادت دالو

بیانشک کہ اس عادت کو خلیق اور عاتقین داخل ہو جاوے جس سے جا بک اس کوش گھوڑے کو سنا ہو گیا
 مار کر ہٹ وغیرہ سے ہٹاتا ہو پھر چکر کر قدم دشمہ گام پر ڈالتا ہو اور اس اثنا میں اونٹ
 احادیث کو بھی دیکھتا ہو جو ان عادات کے مذمت میں اور اونکو خلاف کی مدح میں
 وار دہیں کافی کابینی کی کتاب الایمان والکفر اس سویرے پر مثلاً نبیل اپو نخل کا علاج
 یوں کہ تو کہ اول اللہ تعالیٰ سے توسل کرے پھر خیال کرے کہ میں نے لہذا مال کچھ کام نہیں آو گیا
 اور عطا و بخشش میں دینا کو نفع دیتی ہو اور اللہ تعالیٰ اسکی جگہ دوسرے کو اسکا مالک کرے
 اور خلاف وعدہ نہیں کرتا پھر آیات اور احادیث جو مذمت نخل میں وارد ہیں اس کو
 وہ بیان کرے پھر نفس کو سخاوت نہ کرنے پر دانٹے اور سرزنش کرے اور سخاوت پر آمادہ
 کرے بیل دل مرتبہ دینا اسکو بہت شاق و ناگوار ہو گا دوسری مرتبہ کچھ سہل معلوم ہو
 اسی طرح رفتہ رفتہ سہل ہوتا جاوے گا یہاں تک عطا و بخشش کی عادت ہو جائیگی اور سخت
 ضمیمہ بجاوے گی کہ پھر اسکا چھوڑنا دشوار ہو گا اسطرح جو شخص مجالس اور محفلوں میں
 اونچی جگہ ڈھونڈتا ہو سرانجی تلاش میں رہتا ہو وہ بعد مضامین مذتبہ بالا یہ کرے کہ
 بار بار اپنے مرتبہ اور مقام سے لپٹ جگہ میں بیٹھے پس پھر اسکو اسکی عادت ہو جائیگی
 اور ترقی اور بالانشینی کا وہ بیان دے جو جا بجا اسطرح تمام خلاق و عادات کا حال ہو گا
 افضل اور عمدہ توسل کے لئے دو دعائیں صحیفہ کاملہ کی ہیں ایک دعائے مکالمہ لاجلہ
 و ذکر دعائے استعاذہ اخلاق تیسرو اور عبادات شرعی کا التزام اونکی شرائط اور اداب
 کے ساتھ ان مہلکون کے رفع کرنے کو کافی کچھ انسان کو ضرورت ارتکاب بدعت اور شریعت
 کی نہیں کہ فاسد کو فاسد سے دفع کر نہیں ہی فاسد کا فاسد پتہ قائم رہا پھر جانا چاہیے کہ اول
 یومیہ اور نماز شب فی البیض بجانہ کی کمال درپور کرنے والی ہیں اور ہماری پیغامبر کی سنت اور

سیرت ہو جسکو حضرت نے مر تو دم تک ترک نہیں کیا پس تم بھی اوسکو ترک نہ کرو اور اگر کبھی
 ترک ہو جاؤ تو اوسکی تضاویہ نے جب تیسرے کو ذیل کوئی وقت مقرر نہیں البتہ دن کی
 نوافل کو رات کو قضا کرے اور رات کی نوافل کو دھوا کرے تو بہتر ہے اور لازم ہے ہر مومن
 پہلی جمعرات اور پچھلی جمعرات اور سچ کو بیکار روزہ جو دوسرے دہ میں اول آدھ کو یہ بھی
 ہمارے حضرت کی سنت ہے صلی اللہ علیہ والہ اور نماز شب میں ضروری عاؤ نکا پڑھنا اور تضرع
 اور گریہ و زاری کرنا کہ یہ وقت شب محل اور موقع ہے اسکا کہ بندہ اپنی رب سے قربا حاصل
 کرے اور دعا اور رحمت اور سناجات کا دروازہ مفتوح ہوتا ہے اور قلب متبع ہوتا ہے اور
 عمل اسوقت میں خلوص سے اترے کہ ریا کا موقع نہیں ہوتا سب پڑھ سوسو تو ہر حاجت
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان ناکشیتہ اللیل ہی اشد وطأ و اقوم قیلا کہ اتکا پہلا چلنے اور کہنے کو
 عمدہ ہے اور لازم ہے ہر برادران ایمانی کو وسط دعا کرنا تفصیلاً مترجم یعنی منہ نام اور ہر مطلب
 کی جدا جدا باتیں کہ وہ انسان کی حاجت روانیکے لئے عمدہ سبیل ہے اور تجلوا و میں و چند بلکہ
 زیادہ اس سے ثواب حاصل ہوگا جو تو نے دوسرے کے لئے طلب کیا ہے اور لازم ہے تعقیبات کا صبح
 میں دعا اور اذکار ماثورہ کو پڑھو اور اوپر سونا طبت اور پابندی کر دو کہ اساعت میں تقسیم
 تقسیم ہو گئے ہیں اور بعد اسکا لازم ہے چلنے اور بیٹھنے اور اٹھنے میں مداومت اور التزام کر دو چنانچہ
 اربعہ لا الہ الا اللہ سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر کا کہ عرش عبادت اور معرفت کو
 یہ چار کتب ہیں تھیر دو پڑھنا محمد و آل محمد پر صلی اللہ علیہ والہ کہ وہ افضل اعمال ہے پورا طبت اور مداومت
 کرے ایک مناسب مقدار پر ان چاروں ذکر و فنی جو قرآن وحدیثیں وارد ہیں اور وہ ماشاء اللہ
 لا قوۃ الا باللہ رزق کیو سطر اور آسانی شکلات کیلئے اور حسنا اللہ ولعم الکونین رفع خوف
 اعدا کیلئے اور بہشتی اور شدت کیو سطر اور لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین رفع

ہوم و افکار دنیا اور آخرت کیو اسطو اور انکو غوم کیلئے اور انکو ضل امرحی الی اللہ ات اللہ الصبر
 بالعباد منع کید اعدا کئے اور قتل بے وظیفہ کا یہ ہو کہ آدمی ہر روز سومرتبہ اور جمعہ
 کو اور شب جمعہ میں ہزار مرتبہ درود پڑھ لیا کری اور ہر روز تین سو ساٹھ مرتبہ موافق باذن
 کی گوئی کے الحمد للہ رب العالمین کثرت اعلیٰ کی حال کو پڑھا کری اور اگر اسکو ہر روز چھ سو
 پڑھے تو اور افضل ہو اور ہر روز ستر مرتبہ استغفار کیا کری استغفر اللہ ستر مرتبہ اور التوبہ علیہ ستر
 اور استغفر ربی کثرت سے ہونا چاہئے کہ گناہوں کی معافی اور بالاد کی ترقی کا باعث ہو
 ہر روز جدا جدا ہر ایک کو تسبیحات اربعہ سو سومرتبہ پڑھو اور ہر نماز کو بعد ملا کر چاروں تسبیح کو
 تیس مرتبہ اور ہر روز سومرتبہ کہ لا الہ الا اللہ الملك الحق المبين اور اگر استغفر نہ ہو تو تیس
 مرتبہ اور ہر روز سومرتبہ لا حول و لا قوة الا باللہ اور ہر روز دس مرتبہ شہد ان
 لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الہا واحد احد صمد لم یکن ذک و لا ولد و لا ولد و لا طلع
 آفتاب سی پہلے او قبل غروب آفتاب کو دس مرتبہ کہا کری لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ
 الملك وله الحمد یحیی و یمیت و یمیت و یمیت یحیی و ھو حی لا یموت بیۃ الخیر و ھو علی کل شیء قیوم
 اور دس مرتبہ اعوذ باللہ السميع العليم من ہزارات الشیاطین اور اعوذ باللہ ان یحضر ان اللہ
 ھو السميع العليم کہ حدیث میں آیا ہو کہ یہ دو سنت واجب ہیں اور اگر انکو بھول جاؤ تو وقت پیر
 تو دوسری وقت قضا پڑھو اور بعد نماز مغرب و صبح کو سومرتبہ کہا کری بسم اللہ الرحمن الرحیم لا
 حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم اور اگر استغفر نہ ہو تو سات مرتبہ کہ یہ ستر قسم کی بلاؤں
 امان کا باعث ہو اور کثرت سے آدمی سورۃ قل ہوائے پڑھا کری اور سورۃ انا انزلنا فی لیل القدر
 اور اگر آدمی سو ہو سو تو ہر روز سورۃ قدر کو سومرتبہ پڑھو اور آیہ الکرسی اور آیہ شہد اللہ
 انہ لا الہ الا اللہ و آیہ قل الہم مالک الملك اور سورۃ الحمد اور سورۃ قل ان اللہ احد کو ہر نماز کو بعد نماز

اور اگر انسان اہمیت نبی پر ایمان رکھتا ہو تو شک نہ کرے گا اس حد میں کہ یہ ورد فضل پران
 اور اقصیٰ و مشکوٰۃ جہاں علم ربی لوگوں نے اہمیت کو فرقہ کے ایجاد کیا ہے جو اہمیت کی قدر
 اور پیروی کے منکر ہیں ذیل علم عدد و شعل ہوں یا حضرت ماخوذ ہوں یا طلسم نیزنگ و شہ
 و سحر وغیرہ علوم اس میں ولی گئی ہو جیسا کہ اکثر صوفیہ کو اعمال میں تہا ہو اور خیال کے غماز
 جعفر طیار کا اور اقل درجہ یہ ہو کہ ہر فنہ پڑھ لیا کر جب کوئی سختی پیش آوے کہ یہ نماز قضا
 حاجت کو واسطہ مجرب اور آرزوہ ہو اور ضرور ہو کہ کتب عا اور اعمال مختلفہ ایام بلی کو آدمی سدا
 کر یہ ہم چھاوے کہ ہر دعائیں ایک اثر خاص ہو حصول قرب خدا کیلئے جو دوسری عا میں نہیں
 ہوتا نیز دارا و ن اعمال و عملیات کا اتباع نہ کرنا جو کتب متبرہ شیعہ میں ہیں کہ سوئی اور اوار
 کل عمل قلیل فی سنتہ من کثیر فی بدھ کہ تہوڑا سا عمل مطابق سنت کو بہتر ہو
 اس عمل کثیر سے جو بدعتیں ہو اور دیکھ کم کھانا اور کم سونا الحکمۃ فی خلوا المعدۃ والناسم کا
 اور حیوانات یا کسی دوسری نعمت خدا کا ترک نہ کرنا مثل جماع کے تعلیل کو اس درجہ پر کہ بدعت
 حیف و ذرا کر دے اور عمل کی قدرت نہ ہو کہ بدن تیرا تیری سواری ہو جس پر تو چڑھا پھرتا ہو اور
 سے کامونکے لئے اس کی تقویت کی ضرورت ہو اور لازم ہو کہ خوراک اور لباس حلال ہو اور
 دور رہے بلکہ کل چیزیں مشکوٰۃ آدمی اپنے نفس کو واسطہ کسی نیک کام میں صرف میل و مہم
 اور متعینہ بوجام نہوں اور ضرور ہو کہ فاسق و بدکار اور ظالم کو صحبت اور معاشرت بہت کم
 کرے کہ انکی صحبت میں سنگ دل ہو جائے میں اور اتندہ سو دوری میں بڑا اثر ہو مگر یہ کہ تو اپنی
 اندر یہ قوت دیکھو اور تیری غرض یہ ہو کہ انکی ہدایت کر دیا انکو ظلم کو مظلوموں کو دفع کر
 یا یہ کہ انکی خوف اور تقیہ ہو اور لازم ہو کہ کچھ دیکھو اور اٹھو کو ایسوں کو تلاش کر دے جو
 آخرت پر عین ہوں اور جسے دیکھو اس کو خلط ملط نہ ہو جانا چاہو کہ اکثر آدمی کو صحبت

زمانہ میں دینا و دین کی ضرورت اور حواریوں نے عیسے سے کہا یا روح اللہ ہم سے ہمیشہ
 کریں فرمایا جبکہ دیکھنا تمکو اللہ کو یاد دلاؤ اور بولنا اور سکا تمہاری علم کو نیا دہ کرے اور
 اسکا عمل تمکو آخر تکی غنیمت دلاو اور مناسب ہے کہ جس بات میں نفع نہ ہو ہمیں سکوت کرے اور بدو نہ
 جانے بوجھے حلال و حرام میں دخل نہ دیں بیان نہ کرے مفتی جہنم کو کنارہ کھڑا تھا ہی یعنی ذرا
 لغزش ہوئی اور اندر گیا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا الذین یقرءون علی اللہ الکذب ویجعلہم
 مسودۃ یوم الیقینہ کہ جو لوگ اللہ پر بہتان باندھتے ہیں جھوٹا قیامت کو دن انکو منہ سیاہ
 ہونگے اور مناسب ہے کہ صحبت علمائے ربانی کو غنیمت سمجھو اور انہو پر دین کی باتوں کو حاصل کرے
 اور زبدا در عابد لوگوں سے کثرت سے ملاقات کرے تاکہ انکی عمل اور قول و فعل و طور طریقہ سے
 تنجیل نصیحت ہو اور خبر دار مومنین پر سوائے خیر کما اور دوسرا گمان بھڑنا اور لازم ہے کہ جو بات اچھی
 تیری نظر میں بری معلوم ہو اسکو محفل نیک پر چل کرنا اور لازم ہے خدا کو یاد کرنا اور صحبت اہل
 کیونکہ یعنی اوس سختی پر صبر کرے اور نعمت کو وقت خدا کو یاد کرے کہ اوس نعمت کا شکر بجا لائے
 اور عبادت کے وقت پر اٹکا و بیان کہ جس سے اسکو عمل میں لاویگا اور گنہ کو وقت اسکو
 یاد دے جس سے اسکو ترک کرے یا خوف و اللہ عزوجل کو اور لازم ہے مطالعہ اہل احادیث کا
 جو مومنین کی صفات میں وارد ہیں اور متقیون کو خصوصاً امیر المومنین علیہ السلام وہ خطبہ
 جسکو آپ نے تمام کو تعلیم فرمایا تھا اور ہماری والد علامہ یعنی جناب ملا محمد تقی مجلسی علیہ الرحمۃ نے
 اسپر ایک شرح لکھی ہے جو بڑی جامع ہے پس اسکا مطالعہ ضرور کرنا چھ خیال کہ ایسا راد کرے
 جو کچھ اس رسالہ میں بیان کیا ہے یہ سب نہ مومنان نبوت سے لیا ہے ایک بات پھل پھول سے
 نہیں کہی اور خبر دار ہمارے والد علامہ نور اللہ فریہ پر یہ گمان بد نہ کرے کہ وہ صوفی تھے یا اچھی
 سلسلہ و مذہب کو معتقد تھے حاشا وہ اس سے بری ہیں اور کیونکہ اہل اسلام ہوتا ہے وہ اپنے ملت

میں سب سے زیادہ اخبارِ اہلبیت علیہم السلام سے مانوس تھے اور سب سے زیادہ احادیثِ کرامہ
 اور عاملِ تہذیبوں کے مسلک اور نگارندہ اور دوع تھا اور شروع زمانہ میں صوفی کہہ کر پکاری جانی لے
 جس سے ان فرقہ کے لوگوں کو اونچی طرف رغبت ہو اور دشتِ سخنیں تاکہ یہ اونکو افلاس
 عقیدوں سے ہٹاویں اور اعمالِ مبتدعہ سے باز رکھیں اس مجاہدہِ حسنہ کی ذریعہ سے
 انہوں نے بہت سے خلق کو ہدایت کی اور آخر عمر میں جب دیکھا کہ یہ صلیت جاتی ہی
 اور ضلالت کے نشان اور طغیان کے چہنڈ و بلند ہو گئے اور گروہِ شیطان پھیل گیا اور
 انہوں نے جان لیا کہ یہ فرقہ دشمنِ خدا ہو صراحتہ اوں سے تبریٰ و بیزاری ظاہر کی
 اور اُنکے عقائد پر باطلہ کی تکفیر کرتے تھے مین اُنکے طریقہ کو اور دن سے زیادہ جانتا تھا
 میرے پاس اس سلسلہ میں اُنکے خطوط موجود ہیں یہ ہمارے مقصود کا خاتمہ ہو جسکو ہم
 اس رسالہ میں ذکر کرنا چاہتے تھے ہم اب خدا سے امیدوار ہیں کہ ہمارا یہ بیان اُنکے فضل کے
 طالب کو نفع دے اور بندہ عابدِ حسین انصاری سہارنپوری بھی امید رکھتا ہو کہ اصل کے طرح
 یہ ترجمہ بھی مبین و مفید ہو اور طالبِ علم سے ہم دوزخ و آگاہی کہ مقاماتِ اہلبیت و عابدِ ہمدرد
 قبولِ نجات و وقفاً للہ و ایاک لما یحب یرضی و لیجعلنہ و ایاک فمن ذکر و یفعلہ اللہ

قد تمت الترجمۃ فی السابغ والعشیرین من شہر رمضان سنۃ ۱۳۱۵ھ
 عند الفی الیوم الاثنین فی مدرسہ منصیبہ انا
 عمدہ عابد حسین الانصاری السہارنپوری

شہد
 مقام

آه ای خیر که در خنجر خنجریم بختی